

كتاب نبرتنا الشيخين للإمامين من تزوير أهل الكذب والمين

الشيخان هما

الإمام محمد بن عبد الوهاب النجدي (١٢٠٦)

والإمام محمد بن إسماعيل الصنعائي (١١٨٢)

تأليف

الشيخ العلامة سليمان بن محمد النجدي

الرفعة سنة ١٣٤٩ هـ

تحقيق

أبي الحسن بن علي بن أحمد بن حسن الرازي

دار الإمام محمد بن عبد الوهاب

كتاب

تبرئة الشيخين الإمامين
من تزوير أهل الكذب والمين

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى لـ

دار الإمام أحمد

للنشر والتوزيع والصوتيات

ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد
الكتاب كاملاً أو مجزأ أو تسجيله على أشرطة
كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على
اسطوانات صوتية إلا بموافقة خطية من المؤلف

١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية

٢٠٠٩/٢٤٦٩٣

دار الإمام أحمد

١١ درب الأتراك

خلف الجامع الأزهر

هاتف: ٠٠٢٠٢/٢٥١٠٢٢٩٧

جوال: ٠٠٢/٠١٠٥٢٦٤٠٢٠

٦ شارع عزيز فانوس - منشية التحرير

جسر السويس - القاهرة

هاتف: ٠٠٢٠٢/٢٢٤١٤٢٤٨

تليفاكس: ٠٠٢٠٢/٢٦٣٦٥٦٣٨

جوال: ٠٠٢/٠١٠٦٠١٤٩٧٨

www.DarAlemamAhmed.com

E-Mail: Dar_Alemam_Ahmad@yahoo.com

كتاب تبرئة الشيخين الإمامين من تزوير أهل الكذب والمين

الشيخان هما:

الإمام: محمد بن عبد الوهاب النجدي

المتوفى (١٢٠٦هـ)

والإمام: محمد بن إسماعيل الصنعاني

المتوفى (١١٨٢هـ)

تأليف الشيخ العلامة

سليمان بن سحمان النجدي

المتوفى سنة ١٣٤٩هـ

تحقيق

أبي الحسن علي بن أحمد بن حسن الرازحي

وفقه الله وعضا عنه

دار الإمام أحمد



المقدمة

إن الحمد لله، نحمده سبحانه ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

أما بعد:

فإن من فضل الله على طالب علم الكتاب والسنة، المتلقي له من المصادر الصَّافية، والمناهل العذبة، هو ارتياده لرياض السنة، وانتفاعه بجهود علمائها، وإحياؤه لما اندثر، أو اندرس من ذلك.

وإن من تلك الجهود المباركة، ما قام به فضيلة الشيخ العلامة: سليمان بن سحمان رحمته الله، من ردود مباركة ونافعة، ومن أجودها وأنفسها، ما قام به من دفاع عن الإمامين الشهيرين: محمد بن عبد الوهاب النجدي، ومحمد بن إسماعيل الصنعائي، في كتابه الذي سماه: «تبرئة الشيخين الإمامين من تزوير أهل الكذب والمين».

وهذا الكتاب النافع الذي بين يديك، يعد في هذه الآونة في حكم «المخطوط»؛ لندرتة، بل قال بعض الدكاترة: إنه لم يجده بعد البحث، في بحث له عن الإمام الصنعائي. هذا مع ما تضمنه الكتاب من فوائد نفيسة، ومناقشة في أمور عقديّة مُفيدة، فازتأيت القيام بالاعتناء به، بضبط نصه، وتخريج أحاديثه، والترجمة للمذكورين فيه، وأمور أخرى... يأتي ذكرها، ومن ثمّ تقديمه للمسلمين في حلة قشّية.

لعل الله أن ينفع بذلك مؤلفه، ومحققه، وطابعه، وقارئه، فإنه سبحانه ذو الفضل العظيم.

وكان الاعتناء به على «طبعة المنار» التي طبعته سنة (١٣٤٣). وذلك في حياة المؤلف رحمته الله، ولا أعلم له طبعة غيرها.

وتم الاعتناء به بالأمر التالية:

- ١ - ضبط نصه بوضع علامات الترقيم، وشبهها من تقسيم الفقرات، ونحو ذلك.
- ٢ - الترجمة للأعلام المذكورين فيه.

٣- التخرج للأحاديث والآثار التي ذكرها المؤلف.

٤- عناوين تبين محتواه ومباحثه جعلتها بين معقوفين.

٥- وضع مقدمة تتضمن:

* ترجمة المؤلف.

* ترجمة الإمام الصنعاني.

* ترجمة الإمام محمد بن عبد الوهاب.

* ذكر قصيدة الصنعاني، ثم قصيدة التراجع، ثم قصيدة المؤلف.

* الفهرس لمسائله وفوائده، حتى يتيسر الانتفاع به.

فما كان من صواب فمن فضل الله ومنته ونعمائه، والله الحمد دائماً وأبداً، وما

كان من خطأ فمني، والله حسبي وهو نعم الوكيل، نعم المولى، ونعم النصير. وله

الحمد والمنة دائماً وأبداً.

كتبه :

أبو الحسن علي بن أحمد الرازحي

مكتبة دار الحديث بدماج

قبل أذان مغرب يوم الأربعاء

٢٧ / جمادى الأولى / من سنة ١٤٢٨

ولله الحمد والمنة

ترجمة المؤلف مختصرة^(١)

اسمه ونسبه: هو الشيخ العلامة سُلَيْمَانُ بْنُ سَحْمَانَ بْنِ مُصْلِحِ بْنِ حَمْدَانَ الْخَثْعَمِيِّ التَّبَالِيِّ الْعَسِيرِيِّ النَّجْدِيِّ.

أصله: أصله رَحِمَهُ اللهُ مِنْ (تَبَالَة) قرية من أعمال (بَيْشَة) معروفة بالخصب والرخاء.
نزوح والده ومولده: نزح والد الشيخ من البلد المذكورة، إلى مدينة (أُبْهَا) عاصمة عَسِيرٍ فوُلِدَ بها في قرية (السَّقَا) سنة (١٢٦٦).

نشأته: نشأ في أحضان والده، وكان والده من مرتادي العلم، حيث كان من حفظة القرآن فأقرأ ابنه القرآن حتى ختمه، ثم لقَّنه مبادئ العلوم.

مشايعه: انتقل والده إلى الرياض في سنة (١٢٨٠) فتلقى الولد بها عن:

١- الشيخ عبدالرحمن بن حسن صاحب «فتح المجيد».

وقد نقل عنه في كتابه هذا.

٢- الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ.

وانتقل مع والده إلى بلد (الأَفْلَاح) بَنَجْدٍ فتلقى فيها على:

٣- الشيخ حمد بن عتيق، ولازمه (١٧) عامًا.

وعاد إلى الرياض وتلقى من:

٤- الشيخ عبدالله بن عبداللطيف آل الشيخ.

من كتبه:

مؤلفات الشيخ زادت على (٢٥) كتابًا معظمها في الردود، وأكثرها مطبوع.

من المطبوع:

«الأسنة الحداد في الرد على علوي الحداد».

«الصواعق المرسلة الشهابية في الرد على الشُّبْهِ الشَّامِيَّة».

(١) انظر «مشاهير علماء نجد وغيرهم» للشيخ عبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ و«معجم المؤلفين»

(٤/ ٢٦٤)، و«الأعلام للزركلي» (٣/ ١٨٧-١٨٨).

«الضيأ الشارق في ردّ شبهات الماذق المارق».

«تنبيه ذوي الألباب السليمة عن الوقوع في الألفاظ المبتدعة الوخيمة».

«منهاج أهل الحق والاتباع في مخالفة أهل الجهل والابتداع».

«تبرئة الشيخين» وهو كتابنا هذا.

من تلامذته :

١- ابنه صالح.

٢- ابنه عبدالعزيز.

٣- الشيخ عبدالعزيز بن صالح المرشد.

٤- الشيخ عبدالرحمن بن ناصر بن حسين.

وفاته :

توفي رحمه الله بمدينة الرياض، في عاشر شهر صفر من سنة (١٣٤٩)، وصلي عليه بمسجد الرياض الكبير، ودُفن بمقبرة العود.

اسم الكتاب :

«تبرئة الشيخين الإمامين من تزوير أهل الكذب والمين»^(١).

وطبع هذا الكتاب بهذا الاسم في مطبعة «المنار» بمصر، في حياة مؤلفه سنة (١٣٤٣) مع كتابه «تنبيه ذوي الألباب السليمة...».

وذلك قبل وفاة مؤلفه بست سنين.

موضوع الكتاب :

هو أن الإمام محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني بلغته أخبار الإمام محمد بن عبد الوهاب، من دعوته للتوحيد، ونصرته للسنّة، فقال فيه قصيدته العصماء التي مطلعها:

سَلَامٌ عَلَى نَجْدٍ وَمَنْ حَلَّ فِي نَجْدٍ وَإِنْ كَانَ تَسْلِيْمِي عَلَى الْبُعْدِ لَا يُجِدِي

وذلك في سنة (١١٦٣) هـ.

(١) قال في «اللسان» (٢٢٦/١٣). مادة: (مين): المين: الكذب قال عدي بن زيد:

فَقَدَدَتْ الْأَوْنِمَ لِرَاهِشِيهِ وَأَلْفَى قَوْلَهَا كَلِيبًا وَمَيْتًا

وفيهما يقول:

وَقَدْ جَاءَتِ الْأَخْبَارُ عَنْهُ بِأَنَّهُ يُعِيدُ لَنَا الشَّرْعَ الشَّرِيفَ بِمَا يُبِيدِي
وَيَنْشُرُ جَهْرًا مَا طَوَى كُلُّ جَاهِلٍ وَمُبْتَدِعٍ مِنْهُ فَوَافَقَ مَا عِنْدِي

وانتشر خبر هذه القصيدة وذاع، وملأ الطروس والأسماع، وحاول إيقافها وردّها أهل الأهوى والابتداع.

فظهرت قصيدة على ذلك الدوي^(١)، مع شرح لها، منسوبة للأمير الصنعاني نفسه، نفى فيها ما قرره في سابقتها، فاستظهر أهل العلم بطلانها، فردوا عليها نظمًا ونثرًا. فممن ردها وأبان بطلانها: المصنّف في كتابه هذا، وقد أفاد برده وأجاد؛ حيث ناقش تلك القصيدة نظمًا ونثرًا، مع بيان مخالفتها لما يقرره الأمير في كتابه «تطهير الاعتقاد» وسأذكر القصيدة تامةً، ثم أذكر التراجع المزعوم، وأعقبه برد المؤلف كله نظمًا ثم نص الكتاب.

* * *

٢٠

(٢) وفيها ركة مما يعلم الناظر الفاهم أنها مكذوبة على الصنعاني.

ترجمة: محمد بن إسماعيل الصنعاني

من «البدر الطالع» للإمام الشوكاني (١٣٣-١٣٩):

نسبه:

السَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ صَلَاحِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حَفْظِ الدِّينِ بْنِ شَرْفِ الدِّينِ بْنِ صَلَاحِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْمَهْدِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ إِدْرِيسَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَمْرَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ حَمْرَةَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام، الْكَحْلَابِيُّ ثُمَّ الصَّنْعَائِيُّ، الْمَعْرُوفُ بِالْأَمِيرِ الْإِمَامِ الْكَبِيرِ الْمُجْتَهِدِ الْمُطَّلَقِ صَاحِبِ التَّصَانِيفِ.

مولده:

ولد ليلة الجمعة نصف جمادى الآخرة سنة (١٠٩٩) تسع وتسعين وألف بكَحْلَانَ.

أخذه للعلم:

ثم انتقل مع والده إلى مدينة صنعاء، سنة (١١٠٧)، وأخذ عن علمائها:

- ١- كالسيد العلامة زيد بن محمد بن الحسن.
 - ٢- والسيد العلامة صلاح بن الحسين الأخفش.
 - ٣- والسيد العلامة عبدالله بن علي الوزير.
 - ٤- والقاضي العلامة علي بن محمد العنسي.
- ورحل إلى مكة، وقرأ الحديث على أكابر علمائها وعلماء المدينة.
- وبرع في جميع العلوم، وفاق الأقران، وتفرد برئاسة العلم في صنعاء، وتظاهر بالاجتهاد، وعمل بالأدلة، ونفّر عن التقليد، وزيف ما لا دليل عليه، من الآراء الفقهية، وجرت له مع أهل عصره خطوب ومحن، منها:
- * في أيام المتوكل على الله القاسم بن الحسين.
- * ثم في أيام ولده الإمام المنصور بالله الحسين بن القاسم.

* ثم في أيام ولده الإمام المهدي العباس بن الحسين، وتجمع العوام لقتله مرة بعد أخرى، وحفظه الله من كيدهم ومكرهم، وكفاه شرهم.

توليته للخطابة بجامع صنعاء:

وولاه الإمام المنصور بالله الخطابة بجامع صنعاء، فاستمر كذلك إلى أيام ولده الإمام المهدي، واتفق في بعض الجمع، أنه لم يذكر الأئمة الذين جرت العادة بذكرهم في الخطبة الأخرى، فثار عليه جماعة من آل الإمام، الذين لا أنسة لهم بالعلم، وعصدهم جماعة من العوام، وتواعدوا فيما بينهم على قتله في المنبر يوم الجمعة المقبلة، وكان من أعظم المحشدين لذلك: السيد يوسف العجمي الإمامي القادم في أيام الإمام المنصور بالله، والمدرس بحضرته، فبلغ الإمام المهدي ما قد وقع التواطؤ عليه، فأرسل لجماعة من أكابر آل الإمام وسجنهم، وأرسل لصاحب الترجمة أيضًا وسجنه، وأمر من يطرد السيد يوسف المذكور، حتى يخرج من الديار اليمنية، فسكنت عند ذلك الفتنة، وبقي صاحب الترجمة نحو شهرين، ثم خرج من السجن، ووُلِّيَ الْخِطَابَةَ غَيْرَهُ.

ومن معاناته في الصدع بالحق:

واستمر ناشراً للعلم: تدريساً، وإفتاءً، وتصنيفاً، وما زال في محن من أهل عصره، وكانت العامة ترميه بالنصب؛ مستدلين على ذلك بكونه عاكفاً على الأمهات، وسائر كتب الحديث، عاملاً بما فيها، ومن صنع هذا الصنع رمت العامة بذلك، لاسيما إذا تَظَهَّرَ بفعل شيء من سنن الصلاة: كرفع اليدين وضمهما، ونحو ذلك، فإنهم ينفرون عنه، ويعادونه، ولا يقيمون له وزناً.

مع أنهم في جميع هذه الديار منتسبون إلى الإمام زيد بن علي، وهو من القائلين بمشروعية الرفع والضم، وكذلك ما زال الأئمة من الزيدية يقرءون كتب الحديث الأمهات وغيرها، منذ خرجت إلى اليمن، ونقلوها في مصنفاتهم، الأول فالأول، لا ينكره إلا جاهل، أو متجاهل، وليس الذنب في معاداة من كان كذلك للعامة الذين لا تعلق لهم بشيء من المعارف العلمية؛ فإنهم أتباع كل ناعق؛ إذا قال لهم من له هيئة أهل العلم: أن هذا الأمر حق. قالوا: حق. وإن قال: باطل. قالوا: باطل.

إنما الذنب لجماعة قرءوا شيئاً من كتب الفقه، ولم يمعنوا فيها، ولا عرفوا غيرها، فظنوا لقصورهم: أن المخالفة لشيء منها مخالفة للشريعة، بل القطعي من قطعياتها، مع أنهم يقرءون في تلك الكتب مخالفة أكابر الأئمة وأصاغرهم، لما هو مختار لمصنفها، ولكن لا يعقلون حقيقة، ولا يهتدون إلى طريقة، بل إذا بلغ بعض معاصريهم إلى رتبة الاجتهاد، وخالف شيئاً باجتهاده، جعلوه خارجاً عن الدين، والغالب عليهم أن ذلك ليس لمقاصد دينية، بل لمنافع دنيوية، تظهر لمن تأملها، وهي أن يَشِيعَ في الناس أنَّ من أنكر على أكابر العلماء ما خالف المذهب من اجتهاداتهم، كان من خُلَصِ الشيعة الذابين عن مذهب الآل، وتكون تلك الشهرة مفيدة في الغالب لشيء من منافع الدنيا وفوائدها، فلا يزالون قائمين وناشرين في تخطئة أكابر العلماء، ورميهم بالتَّصَبُّبِ، ومخالفة أهل البيت، فتسمع ذلك العامة، فتظنُّ حقاً وتعظم ذلك المنكر؛ لأنه قد نفق على عقولها صدق قوله، وظنوه من المحامين عن مذهب الأئمة، ولو كشفوا عن الحقيقة، لوجدوا ذلك المنكر هو المخالف لمذهب الأئمة من أهل البيت، بل الخارج عن إجماعهم؛ لأنهم جميعاً حرَّموا التقليد على من بلغ رتبة الاجتهاد، وأوجبوا عليه أن يجتهد رأي نفسه، ولم يخصصوا ذلك بمسألة دون مسألة، ولكن المتعصب أعمى، والمقصر لا يهتدى إلى صواب، ولا يخرج عن معتقده، إلا إذا كان من ذوي الأبواب، مع أن مسألة تحريم التقليد على المجتهد هي محررة في الكتب التي هي مدارس صغار الطلبة، فضلاً عن كبارهم، بل هي في أول بحث من مباحثها، يتلقنها الصبيان، وهم في المكتب.

ومن جملة ما اتفق لصاحب الترجمة من الامتحانات:

أنه لما شاع في العامة ما شاع عنه، بلغ ذلك أهل جبل بَرَطٍ، من ذوي محمد وذوي حسين، وهم إذ ذاك جرة اليمن، الذين لا يقوم لهم قائم، فاجتمع أكابرهم ومن أعظم رؤسائهم: حسن بن محمد العنسي البرطي، وخرجوا على الإمام المهدي في جيوش عظيمة، ووصلت منهم الكتب، أنهم خارجون لنصرة المذهب، وأن صاحب الترجمة قد كاد يهدمه، وأنَّ الإمام مساعد له على ذلك، فترسل عليهم العلماء الذين لهم خبرة بالحق وأهله ورتبة في العلم، فما أفاد ذلك، وآخر الأمر جعل لهم الإمام

زيادة في مقرراتهم، قيل: أنها نحو عشرين ألف قرش في كل عام، فعادوا إلى ديارهم، وتركوا الخروج؛ لأنه لا مطمع لهم في غير الدنيا، ولا يعرفون من الدين إلا رسوماً، بل يخالفون ما هو من القطعيات، كقطع ميراث النساء، والتحاكم إلى الطاغوت، واستحلال الدماء والأموال، وليسوا من الدين في وزر ولا صذر.

ومن محن الدنيا، أن هؤلاء الأشرار يدخلون صنعاء لمقررات لهم في كل سنة، ويجتمع منهم ألوف مؤلفة، فإذا رأوا من يعمل باجتهاده في الصلاة، كأن يرفع يديه أو يضمها إلى صدره أو يتورك، أنكروا ذلك عليه، وقد تحدث بسبب ذلك فتنة، ويتجمعون، ويذهبون إلى المساجد، التي تقرأ فيها كتب الحديث على عالم من العلماء، فيثيرون الفتنة، وكل ذلك بسبب شياطين الفقهاء، الذين قدمنا ذكرهم، وأما هؤلاء الأعراب الجفاة، فأكثرهم لا يصلي ولا يصوم، ولا يقوم من فروض الإسلام سوى الشهادتين، على ما في لفظه بهما من عوج.

واتفق في الشهر الذي حررت فيه الترجمة، أنه دخل جماعة منهم، وفيهم عجب ونية واستخفاف بأهل صنعاء على عاداتهم، وقد كانوا نهبوا في الطرقات، فوصلوا إلى باب مولانا الإمام حفظه الله، فرأى رجل بقرة له معهم، فرام أخذها، فسئل من هي معه من أهل بكيل السلاح، على ذلك الذي رام أخذ بقرته، فثار عليهم أهل صنعاء الذين كانوا مجتمعين في باب الخليفة، وهم جماعة قليلون من العوام، وهؤلاء نحو أربعمائة، فوقع الرجم لهؤلاء من العامة، ثم بعد ذلك أخذوا ما معهم من الجمال التي يملكونها، وكذلك سائر دوابهم، فضلاً عن الدواب التي نهبوا على المسلمين، وأكثر بنادقهم، وسائر سلاحهم، وقتلوا منهم نحو أربعة أنفار أو زيادة، وجنوا على جماعة منهم، وما وسعهم إلا الفرار إلى المساجد، وإلى محلات قضاء الحاجة، ولولا أن الخليفة بادر بجزر العامة عند ثوران الفتنة، لما تركوا منهم أحداً، فصاروا الآن في ذلة عظيمة، زادهم الله ذلة وقلل عددهم، وقد كان كثير أتباع صاحب الترجمة من الخاصة والعامة، وعملوا باجتهاده وتظاهروا بذلك، وقرأوا عليه كتب الحديث، وفيهم جماعة من الأجناد، بل كان الإمام المهدي يعجبه التظاهر بذلك، وكذلك وزيره الكبير الفقيه أحمد بن علي النهوي، وأميره الكبير الماس المهدي.

وما زال ناشراً لذلك في الخاصة والعامة، غير مبالٍ بما يتوعد به المخالفون له، ووقعت في أثناء ذلك فتن كبار، وقاه الله شرها.

مصنفاته:

وله مصنفات جليلة حافلة منها:

«سبل السلام» اختصره من «البدر التمام» للمغربي.

ومنها: «منحة الغفار» جعلها حاشية على «ضوء النهار» للجلال.

ومنها: «العدة» جعلها حاشية على «شرح العمدة» لابن دقيق العيد.

ومنها: «شرح الجامع الصغير» للأسيوطي في أربعة مجلدات، شرحه قبل أن يقف على «شرح المناوي».

ومنها: «شرح التنقيح في علوم الحديث» للسيد الإمام محمد بن إبراهيم الوزير وسماه «التوضيح».

ومنها: «منظومة الكافل» لابن مهران في الأصول، وشرحها شرحاً مفيداً.

وله مصنفات غير هذه، وقد أفرد كثيراً من المسائل بالتصنيف، بما يكون جميعه في مجلدات، وله شعر فصيح مُنْسَجَم، جمعه ولده العلامة عبدالله بن محمد، في مجلد، وغالبه في المباحث العلمية، والتوقع من أبناء عصره، والرود عليهم.

وبالجملة فهو من الأئمة المجددين لمعالم الدين، وقد رأيت في المنام في سنة (١٢٠٦) وهو يمشي راجلاً وأنا راكب، في جماعة معي، فلما رأيت نزلت وسلمت عليه، فدار بيني وبينه كلام، حفظت منه أنه قال: دقق الإسناد، وتأثق في تفسير كلام رسول الله.

فخطر ببالى عند ذلك، أنه يشير إلى ما أصنعه في قراءة البخاري في الجامع، وكان يحضر تلك القراءة جماعة من العلماء، ويجتمع من العوام عالم لا يحصون، فكنت في بعض الأوقات أفسر الألفاظ الحديثية بما يفهم أولئك العوام الحاضرون، فأردت أن أقول له إنه يحضر جماعة لا يفهمون بعض الألفاظ العربية، فبادر وقال: قبل أن أتكلم قد علمت أنه يقرأ عليك جماعة وفيهم عامة، ولكن دقق الإسناد، وتأثق في تفسير كلام رسول الله. ثم سألته عند ذلك عن أهل الحديث، ما حالهم في الآخرة؟ فقال: بلغوا

بحديثهم الجنة، أو بلغوا بحديثهم بين يدي الرحمن. الشك مني، ثم بكى بكاءً عاليًا وضممني إليه، وفارقني.

فقصصت ذلك على بعض من له يد في التعبير، وسألته عن تأويل البكاء وللضم، فقال: لا بُدَّ أن يجري لك شيء مما جرى له من الامتحان، فوقع من ذلك بعد تلك الرؤيا عجائب وغرائب، كفى الله شرها.

وفاته:

وتوفي رحمه الله سنة (١١٨٢) اثنتين وثمانين ومائة وألف، في يوم الثلاثاء ثالث شهر شعبان منها، ونظم بعضهم تاريخه فكان:

هكذا محمد في جناحاً _____
ن الخلد قد وصلنا _____
ورثاه شعراء العصر وتأسفوا عليه.

تلاميذه:

وله تلامذة نبلاء علماء مجتهدون، منهم:

١- شيخنا السيد العلامة عبد القادر بن أحمد.

٢- والقاضي العلامة أحمد بن محمد قاطن.

٣- والقاضي العلامة أحمد بن صالح بن أبي الرجال.

٤- والسيد العلامة الحسن بن إسحاق بن المهدي.

٥- والسيد العلامة محمد بن إسحاق بن المهدي.

ووالده كان من الفضلاء الزاهدين في الدنيا، الراغبين في العمل، وله عرفان تام، وشعرٌ جيدٌ، ومات في: ثالث شهر ذي الحجة سنة (١١٤٢) اثنتين وأربعين ومائة وألف، وكان وَلَدُهُ صاحب الترجمة إذ ذاك بشهارة.

ترجمة مختصرة للإمام محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُ اللهُ

نسبه: هو شيخ الإسلام العلامة أبو الحسين محمد بن عبد الوهاب بن سليمان آل معضاد الوهبي، من بني حنظلة بن مالك التيمي.

مولده:

ولد في العينة - وهي تقع شمال غرب مدينة الرياض - من بلاد نجد سنة ١١١٥ هـ.

أخذه للعلم وشيوخه:

حفظ القرآن قبل العاشرة من عمره، وأخذ عن كثير من العلماء، منهم:

١ - والده عبد الوهاب بن سليمان.

٢ - عبدالله بن إبراهيم بن سيف.

٣ - محمد حياة السندي.

٤ - عبدالله بن سالم البصري.

وغيرهم، وتلقى عنهم في النحو، والصرف، والحديث، والفقه.

من طلابه:

لما برز في العلم والدعوة، تلقى عنه جماعة من الطلاب، منهم:

١ - عبد العزيز بن محمد بن سعود.

٢ - سعود بن عبد العزيز بن محمد.

٣ - ولده حسين.

٤ - ولده علي.

٥ - ولده عبدالله.

٦ - ولده إبراهيم.

٧ - حفيده عبد الرحمن بن الحسن، صاحب «فتح المجيد» وغيرهم كثير.

من مؤلفاته:

ألف كتباً نافعة نفع الله بها بين أوساط المسلمين في جميع البلاد الإسلامية، من

تلك المؤلفات:

١- كتاب التوحيد، وهو أجل كتبه.

٢- كشف الشبهات.

٣- الأصول الثلاثة.

٤- أصول الإيمان.

٥- مختصر زاد المعاد.

٦- مختصر السيرة.

٧- مسائل الجاهلية.

ثناء أهل العلم عليه :

مدحه الإمام الصنعاني بقصيدة عصماء، انتشرت في كثير من البلاد العربية، مطلعها:

سَلَامٌ عَلَى نَجْدٍ وَمَنْ حَلَّ فِي نَجْدٍ وَإِنْ كَانَ تَسْلِيمِي عَلَى الْبُعْدِ لَا يُجْدِي

وفيها:

وَقَدْ جَاءَتْ الْأَخْبَارُ عَنْهُ بِأَنَّهُ يُعِيدُ لَنَا الشَّرْعَ الشَّرِيفَ بِمَا يُنْدِي
وَيَنْشُرُ جَهْرًا مَا طَوَى كُلُّ جَاهِلٍ وَمُبْتَدِعٍ مِنْهُ فَوَاقٍ مَا عِنْدِي
وَيَعْمُرُ أَرْكَانَ الشَّرِيعَةِ هَادِمًا مَشَاهِدَ ضَلَّ النَّاسُ فِيهَا عَنِ الرُّشْدِ^(١)

وقال عنه الشوكاني في «البدر الطالع» (٧/٢) وهو يتكلم عن بعض رسائله:

(وهي رسائل جيدة مشحونة بأدلة الكتاب والسنة) وقال عن بعض أجوبته:

(جوابات محررة مقررة محققة، تدل على أن المجيب من العلماء المحققين

العارفين بالكتاب والسنة).

وقال ابن بدران في «المدخل» ص ٤٤٧: العالم الأثري والإمام الكبير، محمد بن

عبد الوهاب، رحل لطلب العلم وأجازه محدثو العصر بكتب الحديث وغيرها، ولما

امتلاً وطأته^(٢) من الآثار، وعلم السنة، وبرز في مذهب أحمد، أخذ ينصر الحق،

(١) وهذا الكتاب الذي بين يديك، هو : نقاش وبيان لهذه القصيدة وعدم ثبوت النقض المدعى عليها.

(٢) الوطاب هو: الوعاء للسمن واللين ونحوه، والمراد: امتلاً علماً.

ويحارب البدع، ويقاوم ما أدخله الجاهلون في هذا الدين.

وفاته :

توفي رَحِمَهُ اللهُ في أواخر سنة (١٢٠٦) هـ عن إحدى وتسعين سنة، وهبها بتوفيق الله له في التعلم ونشر العلم والمعتقد الصحيح، والذب عنه، والجهد، والدعوة فرحمه الله رحمة الأبرار، وقد أفردت ترجمته وحياته بمصنفات كبيرة وصغيرة.

ومن تلك المؤلفات :

«سيرة الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب» لأمين سعيد.
و«سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب» لأحمد عبدالغفور العطار.
و«حياة الشيخ محمد بن الوهاب» لحسين خلف، وغيرها كثير وانظر: «المسك الأذفر» (١١١-١١٢)، و«الأعلام» (١٣٧/٧)، و«هداية العارفين» (٣٥٠/٢)، و«معجم المؤلفين» (٢٦٣/١٠-٢٧٠).

* * *

نص قصيدة الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني

قال الإمام الصنعانيُّ في القصيدة المشهورة عنه، كما في «الديوان المنسوب إليه» (ص ١٢٨-١٣٢):

لما طارت الأخبارُ بظهور عالمٍ في نجدٍ يقالُ له: محمد بن عبد الوهاب ووصل إلينا بعض تلاميذه، وأخبرنا عن حقائق أحواله، وتشميره في التقوى، وفي الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، اشتاقت النفس إلى مكاتبته بهذه الأبيات سنة (١١٦٣)، وأرسلناها من طريق مكة المشرفة. وهي:

سَلَامٌ عَلَى نَجْدٍ وَمَنْ حَلَّ فِي نَجْدٍ	وَإِنْ كَانَ تَسْلِيْمِي عَلَى الْبُعْدِ لَا يُجْدِي
لَقَدْ صَدَرَتْ مِنْ سَفْحِ صَنْعَا سُقَى	الْحَيَا رَبَّاهَا وَحَيَّاهَا بِقَهْقَهَةِ الرَّعْدِ
سَرَتْ مِنْ أَسِيرٍ يُنْشِدُ الرِّيحَ إِنْ سَرَتْ	أَلَا يَا صَبَا نَجْدٍ مَتَى هَجَّتْ مِنْ نَجْدٍ
يُسَدِّ كُرْنِي مَسْرَاكِ نَجْدًا وَأَهْلَهُ	لَقَدْ زَادَنِي مَسْرَاكِ وَجْدًا عَلَى وَجْدٍ
قَفِي وَاسْأَلْنِي عَنْ عَالِمٍ حَلَّ سُوحَهَا	بِهِ يَهْتَدِي مَنْ ضَلَّ عَنْ مَنَهْجِ الرُّشْدِ
مُحَمَّدٍ الْهَادِي لِسُنَّةِ أَحْمَدٍ	فَيَا حَبْدَا الْهَادِي وَيَا حَبْدَا الْمَهْدِي
لَقَدْ أَنْكَرْتَ كُلَّ الطَّوَائِفِ قَوْلُهُ	بِلَا صَدَرٍ فِي الْحَقِّ مِنْهُمْ وَلَا وَرْدٍ
وَمَا كُلُّ قَوْلٍ بِالْقَبُولِ مُقَابِلُ	وَلَا كُلُّ قَوْلٍ وَاجِبُ الرَّدِّ وَالطَّرْدِ
سِوَى مَا أَتَى عَنْ رَبَّنَا وَرَسُولِهِ	فَذَلِكَ قَوْلٌ جَلَّ قَدْرًا عَنِ الرَّدِّ
وَأَمَّا أَقَاوِيلُ الرِّجَالِ فَإِنَّهَا	تَدْوُرُ عَلَى قَدْرِ الْأَدْلَةِ فِي النَّقْدِ
وَقَدْ جَاءَتْ الْأَخْبَارُ عَنْهُ بِأَنَّهُ	يُعِيدُ لَنَا الشَّرْعَ الشَّرِيفَ بِمَا يُبْدِي
وَيَنْشُرُ جَهْرًا مَا طَوَى كُلُّ جَاهِلٍ	وَمُبْتَدِعٍ مِنْهُ فَوَافِقٌ ^(١) مَا عِنْدِي

(١) في «الديوان»: (موافق). والمثبت هو الصواب.

وَيَعْمُرُ أَرْكَانَ الشَّرِيعَةِ هَادِمًا
أَعَادُوا بِهَا مَعْنَى سِوَاكَ وَمِثْلُهُ
وَقَدْ هَتَفُوا عِنْدَ الشَّدَائِدِ بِأَسْمِهَا
وَكَمْ عَقَرُوا فِي سُجُوحِهَا مِنْ عَقِيرَةٍ
وَكَمْ طَائِفٌ حَوْلَ الْقُبُورِ مُقْبِلٌ
مُشَاهِدٌ ضَلَّ النَّاسُ فِيهَا عَنِ الرَّشْدِ
يَغُوثٌ وَوُدٌ بِئْسَ ذَلِكَ مِنْ وَدٍ
كَأَيِّهِتُفُ الْمُضْطَرِّ بِالصَّمَدِ الْفَرْدِ
أُهْلَتْ لِغَيْرِ اللَّهِ جَهْلًا عَلَنِي عَمْدِ
وَمُسْتَلِمُ الْأَرْكَانَ مِنْهُمْ بِالْأَيْدِ^(١)

فصل في تحريق دلائل الخيرات

وَحَرَّقَ عَمْدًا لِلدَّلَائِلِ دَفْتَرًا
غُلُوْهُ نَهَى عَنْهُ الرَّسُولُ وَفِرْيَةً
أَحَادِيثُ لَا تُعْزَى إِلَى عَالِمٍ وَلَا
وَصَيَّرَهَا الْجُهَّالُ لِلذِّكْرِ ضِرَّةً
لَقَدْ سَرَّنِي مَا جَاءَنِي مِنْ طَرِيقِهِ
أَصَابَ فَيِّهَا مَا يُجَلُّ عَنِ الْعَدِّ
بِلَا مِرْيَةٍ فَاتْرُكُهُ إِنْ كُنْتَ تَسْتَهْدِي
تُسَاوِي فَلَسَا إِنْ رَجَعْتَ إِلَى التَّقْدِ
يَرَى دَرْسَهَا أَذْكَى لَدَيْهِمْ مِنَ الْحَمْدِ
وَكُنْتُ أَرَى هَذِي الطَّرِيقَةَ لِي وَحْدِي

فصل في ذكر بدعة المذاهب

وَأَقْبَحُ مِنْ كُلِّ ابْتِدَاعٍ سَمِئَةٌ
مَذَاهِبُ مَنْ رَامَ الْخِلَافَ لِيَعْضِهَا
يَصُبُّ عَلَيْهِ سَوَاطِدُ دَمٍ وَغِيَّةٍ
وَيُعْزَى إِلَيْهِ كُلُّ مَا لَا يَقُولُهُ
فَيَرْبِيهِ أَهْلُ الرَّفْضِ بِالنَّصْبِ فِرْيَةً
وَلَيْسَ لَهُ ذَنْبٌ سِوَى أَنَّهُ غَدَا
وَأَنكَاهُ لِلْقَلْبِ الْمُؤَفَّقِ لِلرُّشْدِ
يُعْضُ بِأَيْتَابِ الْأَسَاوِدِ وَالْأَسْدِ
وَيَجْفُوهُ مَنْ قَدْ كَانَ يَهْوَاهُ عَنْ عَمْدِ
لِتَنْقِصَهُ عِنْدَ التَّهَامِي وَالنَّجْدِي
وَيَرْبِيهِ أَهْلُ النَّصْبِ بِالرَّفْضِ وَالْبَحْدِ
يُتَابِعُ قَوْلَ اللَّهِ فِي الْحِلِّ وَالْعَقْدِ

(١) في الأصل: (اليدي). والصواب المثبت، كما في «ديوان الصنعاني» (ص ١٢٩) وما بين المعكوفين مقتبس من هناك.

وَهَلْ غَيْرُهُ بِاللَّهِ فِي الشَّرْعِ مَنْ يَهْدِي
بِهِ حَبَذًا يَوْمَ انْفِرَادِي فِي لَحْدِي
لِأَرْبَعَةٍ لَا شَكَّ فِي فَضْلِهِمْ عِنْدِي
وَنُورُ عِيُونِ الْفَضْلِ وَالْحَقِّ وَالزُّهْدِ
دَلِيلًا وَلَا تَقْلِيدُهُمْ فِي عَدِي يُجِدِي
دَلِيلٌ فَيَسْتَهْدِي بِهِ كُلُّ مُسْتَهْدِي
إِذَا خَالَفَ الْمَنْصُوصَ بِالْقَدَحِ وَالرَّدِّ

وَيَتَّبِعُ أَقْوَالَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
لَيْنَ عَدُوِّ الْجُهَالِ ذَنْبًا فَحَبَذًا
عَلَامَ جَعَلْتُمْ أَيُّهَا النَّاسُ دِينَنَا
هُمْ عَلَمَاءُ الدِّينِ شَرْقًا وَمَغْرِبًا
وَلَكِنَّهُمْ كَالنَّاسِ لَيْسَ كَلَامُهُمْ
وَلَا زَعَمُوا حَاشَاهُمْ إِنْ قَوْلُهُمْ
بَلْ صَرَّحُوا أَنَا نَقَابِلُ قَوْلُهُمْ

فصل في الثناء على من تمسك بالأحاديث من السلف

نَشَأْتُ عَلَى حُبِّ الْأَحَادِيثِ مِنْ مَهْدِي
وَتَنْفِيحِهَا مِنْ جَهْدِهِمْ غَايَةَ الْجَهْدِ
أُولَئِكَ فِي بَيْتِ الْقَصِيدِ هُمْ قَصِيدِي
وَأَحْمَدُ أَهْلُ الْحَدِّ فِي الْعِلْمِ وَالْحَدِّ
لَهُمْ مَدَدٌ يَأْتِي مِنَ اللَّهِ بِالْمَدِّ
وَلَيْسَتْ لَهُمْ تِلْكَ الْمَذَاهِبُ مِنْ وَرْدِ
كَفَّتْ^(١) قَبْلَهُمْ صَحْبُ الرَّسُولِ ذَوِي الْمَجْدِ
وَأَهْلُ الْكِسَا هَيْهَاتَ مَا الشُّوْكَ كَالْوَرْدِ
فَهُمْ قُدُوتِي حَتَّى أَوْسَدَ فِي لَحْدِي
وَمَنْ يَقْتَدِي وَالضُّدَّ يُعْرِفُ بِالضُّدِّ
نَيْذًا وَفِيهِ الْقَوْلُ لِلْبَعْضِ بِالْحَدِّ

سَلَامٌ عَلَى أَهْلِ الْحَدِيثِ فَإِنِّي
هُمْ بَذَلُوا فِي حِفْظِ سُنَّةِ أَحْمَدٍ
وَأَعْنِي بِهِمْ أَسْلَافُ أُمَّةِ أَحْمَدٍ
أُولَئِكَ أَمْثَالُ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ
بُحُورٌ وَحَاشَاهُمْ عَنِ الْجَزْرِ إِنَّمَا
رَوَوْا وَارْتَوَوْا مِنْ بَحْرِ عِلْمِ مُحَمَّدٍ
كَفَاهُمْ كِتَابُ اللَّهِ وَالسُّنَّةُ النَّبِيِّ
أَأَنْتُمْ يَا هُدَى أَمْ صَحَابَةُ أَحْمَدٍ
أُولَئِكَ أَهْدَى فِي الطَّرِيقَةِ مِنْكُمْ
وَشَتَّانَ مَا بَيْنَ الْمُقَلِّدِ فِي الْهُدَى
فَمَنْ قَلَّدَ النُّعْمَانَ أَصْبَحَ شَارِبًا

(١) في الأصل: (كفته) والصواب المثبت.

وَمَنْ يَقْتَدِي أَضْحَىٰ إِمَامَ مَعَارِفٍ وَكَانَ أُوَيْسًا فِي الْعِبَادَةِ وَالزُّهْدِ
فَمُقْتَدِيًا فِي الْحَقِّ كُنْ لَا مُقْلِدًا وَخَلَّ أَخَا التَّقْلِيدِ فِي الْأَسْرِ بِالْقَدِّ

فصل في بدعة التصوف وطريقة ابن عربي

وَأَكْفَرُ أَهْلِ الْأَرْضِ مَنْ قَالَ ^(١) إِنَّهُ
مُسَمَّاهُ كُلِّ الْكَائِنَاتِ جَمِيعُهَا
وَأَنَّ عَذَابَ النَّارِ عَذْبٌ لِأَهْلِهِ
وَعِبَادُ عِجَلِ السَّامِرِيِّ عَلَى هُدًى
وَيَنْشُدُنَا عَنْهُ نُصُوصٌ فُصُوصِهِ
وَكُنْتُ امْرَأًا مِنْ جُنْدِ إِبْلِيسَ فَارْتَمَى
فَلَوْ مَاتَ قَبْلِي كُنْتُ أَذْرَكْتُ بَعْدَهُ
وَكَمْ مِنْ ضَلَالٍ فِي الْفُتُوْحَاتِ صَدَقَتْ
يَلُودُونَ عِنْدَ الْعَجَزِ بِالدَّوْقِ لَيْتَهُمْ
فَنَسَأَلَهُمْ مَا الدَّوْقُ قَالُوا مِثْلَهُ
تَسْتَرْهُمْ بِالْكَشْفِ وَالدَّوْقِ أَشْعَرَا
وَمَنْ يَطْلُبِ الْإِنْصَافَ يَدُلُّ بِحُجَّةٍ
وَهَيْهَاتَ كُلِّ فِي الدِّيَانَةِ تَابِعٌ
وَقَدْ قَالَ هَذَا قَبْلَهُمْ كُلُّ مُشْرِكٍ
كَذَلِكَ أَصْحَابُ الْكِتَابِ تَتَابَعُوا

إِلَهُ وَأَنَّ اللَّهَ جَلَّ عَنْ النَّدِّ
مِنَ الْكَلْبِ وَالْخِنْزِيرِ وَالْقِرْدِ وَالْفَهْدِ
سَوَاءً عَذَابُ النَّارِ أَوْ جَنَّةُ الْخُلْدِ
وَلَا يُمْهُمْ فِي اللَّوْمِ لَيْسَ عَلَى رُشْدٍ
تُنَادِي خُدُوعًا فِي النَّظْمِ مَضْمُونًا عِنْدِي
بِي الدَّهْرُ حَتَّى صَارَ إِبْلِيسُ مِنْ جُنْدِي
دَقَائِقُ كُفْرٍ لَيْسَ يُدْرِكُهَا بَعْدِي
بِهِ فِرْقَةٌ صَارُوا أَلَدَّ مِنَ اللَّدِّ
يَذُوقُونَ طَعْمَ الْحَقِّ فَالْحَقُّ كَالشَّهْدِ
عَزِيزٌ فَلَا بِالرَّسْمِ يُدْرِكُ وَالْحَدِّ
بِأَنَّهُمْ عَنْ مَطْلَبِ الْحَقِّ فِي بُعْدٍ
وَيَرْجِعُ أَحْيَانًا وَيَهْدِي وَيَسْتَهْدِي
أَبَاهُ كَأَنَّ الْحَقَّ فِي الْأَبِ وَالْجَدِّ
فَهَلْ قَدْ حَوَى هَذِي الْعَقِيدَةَ مِنْ رَنْدٍ
عَلَى مَذْهَبِ الْأَبَاءِ فَرَدًا عَلَى فَرْدٍ

(١) في الديوان: (لمن قاله). والصواب المثبت.

فصل في اغتراب الدين

وَهَذَا اغْتِرَابُ الدِّينِ فَاصْبِرْ فَإِنِّي
 إِذَا مَا رَأَوْنِي عَظُمُونِي وَإِنْ أَغْبَ
 هَيْثَا مَرِئْتَا فِي اغْتِيَابِي فَوَائِدُ
 يُصَلِّي وَلِي أَجْرُ الصَّلَاةِ وَصَوْمُهُ
 وَكَمْ حَاسِدٌ قَدْ أَنْضَجَ الْغَيْظُ قَلْبَهُ
 وَدُونُكَهَا تَخَوِي عُلُومًا جَلِيلَةً
 فَلَا مَدَحَ وَصَلَا لِلْيَلَى وَزَنْبٍ
 إِلَيْكَ طَوْتُ عَرْضِ الْفِيَا فِي طَوْلَهَا
 أَنَاخْتُ بِنَجْدٍ وَاسْتَرَحَ رِكَابُهَا
 فَأَحْسِنَ قِرَاهَا بِالْقِرَاءَةِ نَاطِمًا
 وَصَلَّ عَلَى الْمُخْتَارِ وَالْآلِ إِنَّهَا
 غَرِيبٌ وَأَصْحَابِي كَثِيرٌ بِلَا عَدٍّ
 فَكَمْ أَكَلُوا لَحْمِي وَكَمْ مَرَّقُوا جِلْدِي
 فَكُلْتُ قَتَى يَغْتَابِي فَهَوَلِي مُهْدِي
 وَلِي كُلُّ شَيْءٍ مِنْ مُحَاسِنِي يُسَدِّي
 وَلَكِنَّهُ غَيْظُ الْأَسِيرِ عَلَى الْقَيْدِ
 مُزَّهَةٌ عَنْ وَصْفٍ قَدْ وَعَنَ حَدٍّ
 وَلَا هِيَ دَمَتْ هَجَرَ سُعْدِي وَلَا هِنْدٍ
 فَكَمْ جَاوَزَتْ غَوْرًا وَنَجْدًا إِلَى نَجْدٍ
 وَعَادَ خَلِيًّا عَنْ رَحِيلٍ وَعَن شَدٍّ
 جَوَابًا فَقَدْ أَضَحَتْ لَدَيْكَ مِنَ الْوَفْدِ
 لِحُسْنِ خِتَامِ النِّظْمِ وَاسِطَةِ الْعَقْدِ

ولمّا اطلع عليها الشيخ العلامة ناصر بن حسين المحبشي رَحِمَهُ اللهُ، راجع مولانا
 البدر رحمته نثرًا ونظمًا سائلًا عن وجه تصويب «تحريق دلائل الخيرات» فأجابه نظمًا:
 أَنَايَ دُرُّ النِّظْمِ مِنْ عَالِمٍ مُهْدِي
 يُفَرِّضُهُ فِيهِ لِحُسْنِ طَرِيقَةٍ
 لِيَنْصُرَ شَرَعَ اللَّهِ مِمَّنْ أَصَابَهُ
 وَلَكِنَّهُ قَدْ حَكَ فِي الصَّدْرِ قَوْلُكُمْ
 أَرَلْ مَا عَسَاهُ أَنْ يَكُونَ تَخِيلًا
 فَلِلَّهِ مَا أَسَدَيْتَ يَا عَالِمَ الْوَرَى
 إِلَى عَالِمٍ حَبِيرٍ تَقَى مِنْ نَجْدٍ
 تَحَلَّى بِهَا بَيْنَ الْأَنْامِ عَلَى قَصْدٍ
 بِجَهْلٍ وَتَقْلِيدِ الْأَوَائِلِ عَنْ عَمْدٍ
 أَصَابَ قَفْئَهَا مَا يَحِلُّ عَنِ الْعَدِّ
 مُفَصِّلُهُ فِي النَّثْرِ مِنْ وَاضِحِ الرَّدِّ
 وَلَا زِلْتَ فِينَا دَائِمًا لِلْهُدَى تَهْدِي

وَذَكَرَنِي أَيَّامَ شَافَهَتِ بِالرُّشْدِ
وَأَبْدَلَ فِيهِ مَسْلَكَ النُّحْسِ بِالسَّعْدِ
نَجَّدَ لِلْعِلْمِ السَّيِّبَةَ بِالْعَهْدِ
وَيُوهِنُنِي أَنَّ التَّاسُفَ لَا يُجْدِي
وَإِنْ كَانَتْ الْأَجْسَادُ مِنَّا عَلَى بُعْدِ
وَذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ فِي الْخُلْدِ

وَذَلِكَ هُدًى الْمُصْطَفَى خَيْرٌ مَنْ يَهْدِي
سُئِلَ لِلْخَيْرَاتِ مِنْ سَاكِنِي نَجْدِ
لَدَيْكَ فَخُذْ عَنِّي الْجَوَابَ الَّذِي أَبْدِي
لَهُ مِنْ دَلِيلٍ فِي الَّذِي قُلْتُهُ عِنْدِي
بِلَا مِرَّةٍ فَأَتْرُكُهُ إِنْ كُنْتَ مُسْتَهْدِي
تُسَاوِي فَلَسَا إِنْ رَجَعْتَ إِلَى النَّقْدِ
يُصَوِّبُ تَحْرِيقَ الْبَيَاضِ مَعَ الْجِلْدِ
عِبَارَةٌ عَنْ ذِكْرِ الْأَدْلَةِ وَالسَّرْدِ
وَشَرُّ الْأُمُورِ الْمُحْدَثَاتُ عَلَى عَمْدِ
تَقَصَّتْ لَنَا بِالْوَصْلِ فِي طَالِعِ السَّعْدِ
وَذَهَبَ يُرَى أَمَضَى مِنَ الصَّارِمِ الْهِنْدِي
وَتَقَفَّضَ أَبْكَارَ الْمَعَانِي بِمَا تُبْدِي
نَكُونُ عَلَى التَّحْقِيقِ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ

لَقَدْ سَرَّنِي مَا جَاءَنِي مِنْكَ مُرْشِدًا
لِيَالِي قَضَيْنَا مِنَ الْعِلْمِ حَقَّهُ
فَالَيْتَ إِلَهِي يَجْمَعِ الشُّمْلَ بَيْنَنَا
أَحْسَنُ لِأَيَّامِ الْوَصَالِ وَطَيْبَهَا
وَإِنِّي عَلَى شَرْطِ الْمَوَدَّةِ وَالْإِحْوَاءِ
فَدُمُ فِي رِضَا مَوْلَاكَ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ

فَاجَابَ مَوْلَانَا الْبَدْرُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ :

يَسْأَلُونِي مَنْ بِأَخْتِدَائِي يَسْتَهْدِي
عَلَامَ أَصُوبٍ رَأَى مِنْ أَحْرَقَ الدَّلَا
وَأَحْسَنَتْ بِاسْتِكْشَافِ مَا هُوَ مُشْكِلٌ
وَقَدْ قُلْتُ فِي الْآيَاتِ مَا أَنْتَ عَارِفٌ
غُلُوْ نَهَى عَنْهُ الرَّسُولُ وَفِرَّةٌ
أَحَادِيثُ لَا تُعْزَى إِلَى عَالِمٍ وَلَا
فَهَذَانِ مِنْ أَقْوَى الْأَدْلَةِ عِنْدَ مَنْ
وَأَشْرَحُهَا بِالنَّثْرِ فَالنَّظْمُ قَاصِرُ الدِّ
وَحَيْرُ الْأُمُورِ السَّالِفَاتِ عَلَى الْهُدَى
وَذَكَرْتَنِي يَا بَنَ الْحُسَيْنِ لِيَالِيَا
نَحْوُضَ بِهَا فِي كُلِّ فَنٍّ بِفُطْنَةٍ
فَنَفْتَحُ مِنْهَا كُلَّ مَا كَانَ مُقْفَلًا
كَأَنَّا إِذَا مَا عَجَّلَسُ الْعِلْمِ ضَمْنَا

قَوَّ اللَّهُ مَا فِي هَذِهِ الدَّارِ لَذَّةً سَوَى الْعِلْمِ إِنْ وَافَقَتْ فِي الْعِلْمِ مَنْ يَهْدِي
 ذَكِيًّا تَقِيًّا مُنْصِفًا لَيْسَ هُمُ سَوَى الْحَقِّ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيَسْتَهْدِي
 قَنُوعًا مِنَ الدُّنْيَا كَفَاهُ كَفَافَهَا تَسْرَبَلُ فِيهَا بِالْقَنَاعَةِ وَالرُّهْدِ
 يُنَاصِحُ سُكَّانَ الْبَسِيطَةِ طَاهِرًا الـ لِسَانِ سَلِيمِ الصَّدْرِ خَلَوْا عَنِ الْحَقْدِ
 فَهَذَا الَّذِي لَوْ كُنْتُ يَوْمًا وَجَدْتُهُ ظَفِرْتُ بِمَا أَهْوَى وَجُدْتُ بِمَا عِنْدِي
 عَسَى وَلَعَلَّ اللَّهَ يَجْمَعُ شَمْلَنَا فَقَدْ يَجْمَعُ اللَّهُ الشَّيْئَتَيْنِ مِنْ بُعْدِ
 وَتَخْضَرُّ رَوْضَاتُ الْعُلُومِ وَنَجْتَنِي ثِمَارَ الْهُدَى وَالْحَقِّ مِنْ رَوْضِهَا الْوَرْدِي
 وَإِلَّا فَصِلْنِي بِالْدُّعَاءِ كُلِّ سَاعَةٍ إِذَا كُنْتَ حَيًّا أَوْ رَحَلْتُ إِلَى لَحْدِي
 وَقُلْ لِي جَزَاهُ اللَّهُ خَيْرًا فَإِنَّهُ دَعَانَا إِلَى نَهْجِ الْهُدَايَةِ وَالرُّشْدِ
 إِلَى هَذِي خَيْرِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ صَلَاةُ اللَّهِ تَسْرَى بِسَلَا عَدٍّ
 وَصَلَّ عَلَى الْأَلِ الْكَرَامِ وَصَحْبِهِ الـ فِخْخَامِ ذَوِي الْعِزِّ الْمَشِيدِ (وَالْمَجْدِ) (١)

ثُمَّ قَالَ مولانا البدر رحمته الله بعد الأبيات المتقدمة ما لفظه:

لَمَّا بَلَغْتَ هَذِهِ الْأَبْيَاتِ نَجْدًا، وَوَصَلَ إِلَيْنَا بَعْدَ أَعْوَامٍ مِنْ بُلُوغِهَا إِلَى أَهْلِ نَجْدٍ،
 رَجُلٌ عَالِمٌ يُسَمَّى مَرِيدَ بْنِ أَحْمَدَ التِّيمِي كَانَ وَصُولُهُ فِي شَهْرِ صَفَرِ سَنَةِ (١١٧٠) وَأَقَامَ
 لَدَيْنَا ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ، وَحَصَلَ بَعْضُ كُتُبِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ وَابْنِ الْقَيْمِ بِخَطِّهِ:

وَفَارَقْنَا فِي عِشْرِينَ شَوَالِ (١١٧٠) رَاجِعًا إِلَى وَطَنِهِ، وَوَصَلَ مِنْ طَرِيقِ الْحِجَازِ مَعَ
 الْحِجَاجِ، وَكَانَ مِنْ تَلَامِيذِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ، الَّذِي وَجَّهْنَا إِلَيْهِ الْأَبْيَاتِ،
 فَأَخْبَرَنَا بِبُلُوغِهَا، وَلَمْ يَأْتِ بِجَوَابِ عَنْهَا:

وَكَانَ قَدْ تَقَدَّمَ فِي الْوُصُولِ إِلَيْنَا بَعْدَ بُلُوغِهَا الشَّيْخُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّجْدِيُّ، وَوَصَفَ
 مِنْ حَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ أَشْيَاءَ أَنْكَرْنَاهَا مِنْ سَفْكِهِ الدِّمَاءَ وَنَهْبِهِ الْأَمْوَالَ
 وَتَجَارِيهِ عَلَى قَتْلِ النَّفُوسِ، وَلَوْ بِالْأَغْيَالِ، وَتَكْفِيرِهِ الْأُمَّةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ فِي جَمِيعِ الْأَقْطَارِ.

التيميمي
 وهو
 مرید بن احمد
 بن عمر
 التيميمي
 الحارثي
 النجدى
 قتل سنة
 ١١٧١
 له ترجمة في كتاب
 حياة النجديين
 ج ١ ص ١٦٦

فبقينا نتردد فيما نقله الشيخ عبدالرحمن، حتى وصل الشيخ مريد، وله نباهة، وأوصل بعض رسائل ابن عبد الوهاب التي جمعها في وجه تكفيره أهل الإيمان وقتلهم ونهبهم، وحقق لنا أحواله وأقواله وأفعاله.

فأرأينا أحواله أحوال رَجُل عرف من الشريعة شَطْرًا ولم يُعْمِنْ النَّظْرَ، ولا قرأ على من يَهْدِيهِ نَجْم الهداية، وَيَدُلُّهُ عَلَى العلوم النافعة، وَيُقَفِّهُهُ فِي الدين.

بل طالع بعضًا من مؤلفات أبي العباس ابن عمه^(١) ومؤلفات تلميذه ابن القيم الجوزية، وقلدهما من غير إتيان، مع أنهما يحرمان التقليد.

ولما حقق لنا أحواله، ورأينا في الرسائل أقواله، وذكر لنا أنه عظم شأنه بوصول الأبيات التي وجهناها إليه، وأنه يتعين علينا نقض ما قدمناه، وحل ما أبرمناه، وكانت أبياتنا قد طارت كل مطار، وبلغت غالب الأقطار، وأتتنا فيها جوابات من مكة المشرفة، ومن البصرة وغيرهما، إلا أنها جوابات خالية عن الإنصاف.

ولمّا أخذ علينا الشيخ مريد ذلك، تعين علينا؛ لثلا يكون سببًا في شيء من هذه الأمور التي ارتكبتها ابن عبد الوهاب المذكور، كتبتُ أبياتًا وشرحها، وأكثرت من النقل عن ابن القيم وشيخه ابن تيمية؛ لأنهما عمدة الحنابلة. انتهى كلام الوالد البدر **رحمته**. والأبيات هي:

نص قصيدة التراجع

قال ناظمها كما في «الديوان» المنسوب إلى الصنعاني (ص ١٣٤-١٤٠):

رَجَعْتُ عَنِ النَّظْمِ الَّذِي قُلْتُ فِي النَّجْدِي	فَقَدْ صَحَّ لِي عَنْهُ خِلَافَ الَّذِي عِنْدِي
ظَنَنْتُ بِهِ خَيْرًا وَقُلْتُ عَسَى عَسَى	نَحْنُ نَاصِحًا يَهْدِي الْأَنَامَ وَيَسْتَهْدِي
فَقَدْ خَابَ فِيهِ الظَّنُّ لَا خَابَ نُصَحَنَا	وَمَا كُلُّ ظَنٍّ لِلْحَقَائِقِ لِي يَهْدِي

(١) قال في حاشية «الديوان»: تنبيه: الذي يظهر أن هذه القصيدة مزورة على الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني ومختلقة، وقد ذكر في الذي قبله أن ابن تيمية ابن عم للشيخ محمد بن عبد الوهاب، فهل يجهل الإمام الصنعاني شيخ الإسلام ابن تيمية ونسبه؟! ولكن قاتل الله المغرضين، وكلام الإمام الصنعاني في مؤلفه «تطهير الاعتقاد» يكفي المنصف.

وَقَدْ جَاءَنَا مِنْ أَرْضِهِ الشَّيْخُ مَرْبُودٌ
 وَقَدْ جَاءَ مِنْ تَأْلِيْفِهِ بِرَسَائِلٍ
 وَلَفَّقَ فِي تَكْفِيرِهِمْ كُلَّ حُجَّةٍ
 تَجَارِي عَلَى إِجْرَاءِ كُلِّ مُسْلِمٍ
 (وَقَدْ جَاءَنَا عَنْ رَبَّنَا فِي بَرَاءَةِ
 وَإِخْوَانِنَا سَامِعَهُمُ اللَّهُ فَاسْتَمِعْ
 وَقَدْ قَالَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ: «نَهَيْتُ عَنْ»
 وَقَالَ لَهُمْ لَا مَا أَقَامُوا الصَّلَاةَ فِي
 أَبْنِ لِي أَبْنِ لِي لِمَ سَفَكَتَ دِمَاءَهُمْ
 وَقَدْ عَصِمُوا هَذَا وَهَذَا بِقَوْلٍ لَا
 وَقَالَ ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ بِغَيْرِهَا
 وَقَالَ عَلِيٌّ فِي الْخَوَارِجِ إِنَّهُمْ
 وَلَمْ يَخْفِرِ الْأَخْذُودَ فِي دَارِ كِنْدَةَ
 وَلَكِنْ لِقَوْمٍ قَدْ أَتَوْا لِعَظِيمَةٍ
 وَهَذَا هُوَ الْكُفْرُ الصَّرِيحُ وَلَيْسَ ذَا
 وَقَدْ قُلْتُ فِي الْمُخْتَارِ أَجْمَعَ كُلُّ مَنْ
 عَلَى كُفْرِهِ هَذَا يَقِينٌ لِأَنَّهُ
 فَذَلِكَ لَمْ يُجْمِعْهُمْ عَلَى قَتْلِهِ وَلَا
 وَقَدْ أَنْكَرَ الْإِجْمَاعُ أَحْمَدُ قَائِلًا

فَحَقَّقَ مِنْ أَحْوَالِهِ كُلِّ مَا يُبْذَرُ
 يُكْفَرُ أَهْلَ الْأَرْضِ فِيهَا^(١) عَلَى عَمْدٍ
 تَرَاهَا كَبِيتِ الْعَنْكَبُوتِ لِذِي النَّقْدِ
 مُصَلِّ مُزَكَّ لَا يَحْوِلُ عَنِ الْعَهْدِ
 بَرَاءَتُهُمْ مِنْ كُلِّ كُفْرٍ وَمِنْ جَحْدِ
 لِقَوْلِ الْإِلَهِ الْوَاحِدِ الصَّمَدِ الْفَرْدِ
 فَمَا بَالُهُ لَمْ يَنْتَهِ الرَّجُلُ النَّجْدِيُّ
 أَنْاسٍ أَتَوْا كُلَّ الْقَبَائِحِ عَنْ قَصْدٍ
 لَمْ نَهَيْتِ السَّالَ قَصْدًا عَلَى عَمْدٍ
 إِلَهُ سِوَى اللَّهِ الْمُهَيِّمِينَ ذِي الْمَجْدِ
 دَمَ الْمُسْلِمِ الْمَغْضُومِ فِي الْحِلِّ وَالْعَقْدِ
 مِنَ الْكُفْرِ فَرُّوا بَعْدَ فِعْلِهِمُ الْمُرْدِي
 لِيَحْرِقَهُمْ فَأَفْهَمَ إِذَا كُنْتَ تَسْتَهْدِي
 فَقَالُوا عَلَى رَبَّنَا مُنْتَهَى الْقَصْدِ
 بِرَفْضٍ وَلَا رَأْيِ الْخَوَارِجِ فِي الْمَهْدِي
 حَوَى عَصْرُهُ مِنْ تَابِعِيٍّ وَذِي الرُّشْدِ
 تَسَمَّى نَبِيًّا لَا كَمَا قُلْتَ فِي الْجَعْدِ
 سِوَى خَالِدٍ ضَعَى بِهِ وَهُوَ عَنْ قَصْدٍ
 لِمَنْ يَدَّعِيهِ قَدْ كَذَبْتَ بِلَا جَحْدٍ

(١) ليست في «الديوان»، والصواب إثباتها.

كَدَعَوْاهُ فِي أَنَّ الصَّحَابَةَ أَجْمَعُونَ
لِمَنْ لِرِكَائِ السَّالِ قَدْ كَانَ مَا نَعَا
فَقَدْ كَانَ أَصْنَافُ الْعُصَاةِ ثَلَاثَةٌ
وَقَدْ جَاهَدَ الصَّدِّيقُ أَصْنَافَهُمْ وَلَمْ
وَهَذَا لِعَمْرِي غَيْرُ مَا أَنتَ فِيهِ مِنْ
فَإِنَّهُمْ قَدْ بَايَعُوكَ عَلَى الْهُدَى
وَقَدْ هَجَرُوا مَا كَانَ مِنْ بَدْعٍ وَمِنْ
فَمَا لَكَ فِي سَفْكِ الدِّمَا قَطُّ حُجَّةٌ
وَعَامِلُ عِبَادِ اللَّهِ بِاللُّطْفِ وَادْعُهُمْ
وَرَدَّ عَلَيْهِمْ مَا سَلَبْتَ فَإِنَّهُ
وَلَا بِأَنَاسٍ حَسَنُوا لَكَ مَا تَرَى
يُرِيدُونَ نَهَبَ الْمُسْلِمِينَ وَأَخَذَ مَا
فَرَأَيْتَ إِلَهَ الْعَرْشِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُرَى
نَعَمْ وَاعْلَمُوا أَنِّي أَرَى كُلَّ بَدْعَةٍ
وَلَا تَحْسَبُوا أَنِّي رَجَعْتُ عَنِ الَّذِي
بَلَى كُلُّ مَا فِيهِ هُوَ الْحَقُّ إِنَّمَا
وَتَخْفِيرُ أَهْلِ الْأَرْضِ لَسْتُ أَقُولُهُ
وَهَا أَنَا أَبْرَأُ مِنْ فِعَالِكَ فِي الْوَرَى

عَلَى قَتْلِهِمْ وَالسَّبْيِ وَالنَّهَبِ وَالطَّرْدِ
وَذَلِكَ مِنْ جَهْلِ بِصَاحِبِهِ يُرِيدُ
كَمَا قَدْ رَوَاهُ الْمُسْنِدُونَ ذَوِي النَّقْدِ
يُكَفِّرُ مِنْهُمْ غَيْرَ مَنْ ضَلَّ عَنْ وَشِدِّ
تَجَارِيكَ فِي قَتْلِ لِمَنْ كَانَ فِي نَجْدِ
وَلَمْ يَجْعَلُوا اللَّهَ فِي الدِّينِ مِنْ نَدٍّ
عِبَادَةً مَنْ حَلَّ الْمَقَابِرَ فِي اللَّحْدِ
خَفِيَ اللَّهُ وَاحْذَرْ مَا تُسِرُّ وَمَا تُبْدِي
إِلَى فِعْلٍ مَا يَهْدِي إِلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ
حَرَامٌ وَلَا تَغْتَرَّ بِالْعِزِّ وَالْجَدِّ
فَمَا هُمُّهُمْ إِلَّا الْإِنَاثُ مَعَ النَّقْدِ
بِأَيْدِيهِمْ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا حَدٍّ
صَرِيحًا^(١) فَلَا شَيْءٌ يُفِيدُ وَلَا يُجِدِي
ضَلَالًا عَلَى مَا قُلْتُ فِي ذَلِكَ الْعَقْدِ
ضَمَّنَهُ نَظْمِي الْقَدِيمُ إِلَى نَجْدِ
تَجَارِيكَ فِي سَفْكِ الدِّمَا لَيْسَ مِنْ قَضِي
كَمَا قُلْتَهُ لَا عَنْ دَلِيلٍ بِهِ تَهْدِي
فَمَا^(٢) أَنْتَ فِي هَذَا مُصِيبٌ وَلَا مَهْدِي

(١) في الأصل: صديقاً.

(٢) في «الديوان»: (فأنت). والصواب المثبت.

وَدُونَكَهَا مِنِّي نَصِيحَةٌ مُشْفِقِي
وَتَغْلِقُ أَبْوَابَ الْغُلُوِّ جَمِيعِهِ
وَهَذَا نِظَامِي جَاءَ وَاللَّهُ حُجَّةٌ

أنواع الكفر

نَعَمْ ثُمَّ إِنَّ الْكُفْرَ قِسْمَانِ فَاعْلَمُوا

الأول:

فَكُفْرُ اعْتِقَادِ حُكْمِهِ السَّفَكُ لِلدِّمَا
إِلَى أَنْ يُقَرَّرُوا بِالشَّهَادَةِ لِلَّذِي
وَأَنْ يَشْهَدُوا أَنَّ الرَّسُولَ مُحَمَّدًا
وَأَنْ يَشْهَدُوا أَنَّ الْمَعَادَ حَقِيقَةً
خَلَا مِنْ لَهُ مِنْهُمْ كِتَابٌ فَإِنَّهُ الـ

الثاني:

وَكُفْرٌ كَمَنْ يَأْتِي الْكِبَائِرَ لَا سِوَى
كَتَارِكٍ فَرَضٍ لِلصَّلَاةِ تَعَمُّدًا
وَمَنْ صَدَّقَ الْكُفَّانَ أَوْ كَانَ آتِيًا
وَمَنْ لِأَخِيهِ قَالَ يَا كَافِرٌ فَقَدْ
وَلَيْشَ بِهِذَا الْكُفْرِ يُصْبِحُ خَارِجًا
وَهَذَا بِهِ جَمْعُ الْأَحَادِيثِ وَالَّذِي
بَلَى بَعْضُ هَذَا الْكُفْرِ يُخْرِجُ فَاعِلًا
كَمَنْ هُوَ لِلْأَصْنَامِ يُصْبِحُ سَاجِدًا

عَلَيْكَ عَسَى تَهْدِي لِهَذَا وَتُسْتَهْدِي
وَتَأْتِي الْأُمُورَ الصَّالِحَاتِ عَلَى قَصْدٍ
عَلَيْكَ فَقَابِلْ بِالْقَبُولِ الَّذِي أَهْدِي

وَكُلِّ مِنَ الْقِسْمَيْنِ أَحْكَامُهُ أُبْدِي

وَسَبِي الدَّرَارِي وَأَنْتَهَابُ ذَوِي الْجَحْدِ
لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ إِلَهُ الَّذِي يَهْدِي
نَبِيَّ آتَى بِالْحَقِّ وَالنُّورِ وَالرُّشْدِ
يُعِيدُهُمْ رَبُّ الْعِبَادِ الَّذِي يُبْدِي
مُعَاهِدُ وَالْإِنْفَاءَ حَتْمٌ لِذِي الْعَهْدِ

وَلَيْسَ كَكُفْرِ بِالْمُعِيدِ وَبِالْمُبْدِي
وَتَارِكِ حُكْمِ اللَّهِ فِي الْحِلِّ وَالْعَقْدِ
لِامْرَأَةٍ فِي حُشَّهَا غَيْرَ مُسْتَهْدِي
بِهَا بَاءَ هَذَا أَوْ بِهَا بَاءَ مَنْ يُبْدِي
عَنِ الدِّينِ فَافْهَمْ مَا أَقَرَّرُهُ عِنْدِي
آتَى فِي كِتَابِ اللَّهِ ذِي الْعِزِّ وَالْمَجْدِ
لَهُ إِنْ يَكُنْ لِلشَّرْعِ وَالدِّينِ كَالضَّدِّ
وَسَابَّ رَسُولَ اللَّهِ فَهُوَ أَخُو الْجَحْدِ

وَهَذَا الَّذِي فَصَّلْتُهُ الْحَقُّ فَاتَّبِعْ
وَجَاءَ مِثْلُ هَذَا فِي النَّفَاقِ وَغَيْرِهِ
فَإِنْ قُلْتَ قَدْ كَفَرْتُ مَنْ قَالَ إِنَّهُ
مُسَمَّاهُ كُلُّ الْكَائِنَاتِ جَمِيعُهَا
مَعَ أَنَّهُ صَلَّى وَصَامَ وَجَانَبَ النَّارِ
فَقُلْتَ اسْتَمِعْ مِنِّي الْجَوَابَ وَلَا تَكُنْ
فَإِنَّ الَّذِي عَنْهُ سَأَلْتَ مُجَاهِرًا
وَنَفْسِي بُيُوءَاتِ النَّيِّينِ كُلَّهُمْ
وَتَصُونِبُ أَهْلِ الشِّرْكِ فِي شُرُكِهِمْ فَمَا
وَهَارُونَ أَخْطَأَ حِينَ لَمْ جَمَاعَةً
فَإِنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا هُوَ الْكُفْرُ كُلُّهُ
فَقَدْ كَفَرَ الشَّيْخُ ابْنُ تَيْمِيَّةَ وَمَنْ
أَوْلَيْكَ إِذْ قَالُوا الْوُجُودُ بِأَسْرِهِ
وَهَذَا مَقَالٌ فَلَا سِفَةَ الْأَلْسِ
وَأَلْفَ فِي هَذَا ابْنُ سَبْعِينَ كُتِبَهُ
وَلَكِنْ أَرَى الطَّائِيَّ أَطْوَلَهُمْ يَدًا
وَجَاءَ مِنْهُمْ ابْنُ الْفَارِضِ الشَّاعِرُ الَّذِي
أَجَادَ نِظَامًا مِثْلَ مَا جَادَ كُفْرُهُ
أَنْزَهُهُ عَنْ كُلِّ قَوْلٍ يَقُولُهُ
وَأُنْسَى عَلَيْهِ وَهُوَ وَاللَّهُ بِالنَّاسِ

طَرِيقَ الْهُدَى إِنْ كُنْتَ لِلْحَقِّ تَسْتَجِدِّي
مِنَ الْفِسْقِ وَالْكَفْرِ الَّذِي كُلُّهُ يُرَدِّي
إِلَيْهِ وَأَنَّ اللَّهَ جَلَّ عَنْ النَّدِّ
مِنَ الْكَلْبِ وَالْخَنَزِيرِ وَالْقِرْدِ وَالْفَهْدِ
تَوَسَّعَ فِي الدُّنْيَا وَمَالَ إِلَى الزُّهْدِ
غِيًّا جَهُولًا لِلْحَقَائِقِ كَاللُّدِّ
يَنْفِي إِلَهَ الْوَاحِدِ الصَّمَدِ الْفَرْدِ
فَمَا أَحْمَدُ الْهَادِي لَدَى ذَاكَ بِالْمَهْدِي
أَبُولَهَبٍ إِلَّا كَحَمْرَةٍ فِي الْجَدِّ
عُكُوفًا عَلَى عَجَلٍ يَخُورُ وَلَا يَهْدِي
فَعَقْلُكَ عَقْلُ الطُّفْلِ زُمْلَ فِي الْمَهْدِ
سِوَاهُ مِنَ الْأَعْلَامِ فِي السَّهْلِ وَالتَّجْدِ
هُوَ اللَّهُ لَا رَبَّ يُمَيِّزُ عَنْ عَبْدِ
إِلَى النَّارِ مَسْرَاهُمْ يَقِينًا بِلَا رَدِّ
وَتَابَعَهُ الْحِجْلِيُّ وَيَا بَشَّ مَا يُشِدِّي
أَتَى بِفُصُوصٍ لَا تُزَانُ بِهَا الْأَيْدِي
أَتَى بِعَظِيمِ الْكُفْرِ فِي رَوْضَةِ الْوَرْدِي
فَسُبْحَانَ ذِي الْعَرْشِ الصُّبُورِ عَلَى الْعَبْدِ
ذَوُو الْكُفْرِ وَالتَّعْطِيلِ مِنْ كُلِّ ذِي جَحْدِ
حَقِيقُ قُلْ مَا شِئْتَ فِي الْوَاحِدِ الْفَرْدِ

بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ الْعُلَى خَالِقُ الْمَلَا
بَدَا خَلَقْنَا مِنْ أَرْضِهِ وَيَرُدُّنَا
فَرِيقَيْنِ هَذَا فِي جَهَنَّمَ نَارِ
أَلَا لَيْتَ شِعْرِي أَيُّ دَارٍ أَرْوَرُهَا
إِذَا مَا ذَكَرْتُ الذَّنْبَ خِفْتُ جَهَنَّمَ
أَلَيْسَ رَحِيمًا بِالْعَبَادِ وَغَافِرًا
فَقُلْتُ نَعَمْ لَكِنْ أَنَا مُقَيَّدًا
فَهَلْ أَنَا مِمَّنْ شَاءَ غُفْرَانُ ذَنْبِهِ
هُنَا قَطَعَ الْخَوْفُ الْقُلُوبَ وَأَسْبَلَ الدُّ
فَأَسْأَلُهُ حُسْنَ الْخِتَامِ فَإِنَّهُ
وَمَغْفِرَةٌ مِنْهُ وَلُطْفًا وَرَحْمَةً
وَأَرْجُوهُ يَغْفِرُ كُلَّ ذَنْبٍ أَتَيْتُهُ
وَيُلْحِقُنَا بِالْمُصْطَفَى وَبِآلِهِ الْـ
قَصَدْتُ بِهَذَا النِّظْمِ نُصْحَ أَحِبِّي
وَصَلُّ عَلَى خَيْرِ الْأَنَامِ وَإِلَيْهِ
وَرَضٍ عَلَى الْأَصْحَابِ أَصْحَابِ أَحَدِ

قال رحمه الله: انتهت في شهر رجب سنة (١١٧٠هـ) سبعين ومائة وألف.

قصيدة المؤلف في الرد على التراجع المزعوم

مجموعة من مؤلفه هذا

أَلَا قُلْ لِيْذِيْ جَهْلٍ تَهَوَّرَ فِي الرَّدِّ وَأَظْهَرَ مَكْنُوتَنَا مِنَ الْغَيِّ لَا يُجْعِدُنِيْ
وَقَسَاهُ بِتَزْوِيرٍ وَإِفْكَارٍ وَمُنْكَرٍ وَظَلَمٍ وَعُدْوَانٍ عَلَى الْعَالِمِ الْمَهْدِيْ
وَزَوَّرَ نَظْمًا لِلْأَمِيرِ مُحَمَّدٍ وَحَاشَاهُ مِنْ إِفْكَارِ الْمُرُورِ ذِي الْجَحْدِ
لَعَمْرِي لَقَدْ أَخْطَأْتُ رُشْدَكَ فَأَتَيْتُكَ فَلَسْتُ عَلَى نَهْجٍ مِنَ الْحَقِّ مُسْتَبِدٍ
وَقَدْ صَحَّ أَنَّ النَّظْمَ هَذَا تَقُولُ تَقُولُهُ هَذَا الْغَيْبِيُّ عَلَى عَمْدٍ
وَمَا كَانَ هَذَا النَّظْمُ مَنْظُومَ عَالِمٍ تَقِيِّي نَقِيِّي بِالْهُدَى لِلْوَرَى يَهْدِي
وَلَكِنَّهُ جَهْلٌ صَرِيحٌ مُرَكَّبٌ وَمَنْشَأُهُ عَنْ مَنْهَجِ الرُّشْدِ فِي بُعْدٍ
وَهَآنَذَا أَبْنَدِي عَازِزُهُ جَهْرَةً وَأَنْقَضُ مَا يُبِيدُهُ بِالْحَقِّ وَالرُّشْدِ
لِنَتَلَمَّ أَنَّ الْقَدَمَ^(١) هَذَا مُزَوَّرٌ وَأَنَّ الَّذِي أَبْدَاهُ مِنْ جَهْلِهِ الْمُرْدِي
يُخَالِفُ مَا قَالَ الْأَمِيرُ مُحَمَّدٌ وَقَرَّرَ فِي التَّطْهِيرِ تَقْرِيرَ ذِي نَقْدٍ
فَأَزْرَى بِهِ مِنْ حَيْثُ يَحْسِبُ أَنَّهُ أَشَادَ لَهُ يَتِيًّا رَفِيعًا مِنَ الْمَجْدِ
وَحَسْبُكَ مِنْ هَذَا ضَلَالًا وَفَرِيَةً عَلَى الْبُعْدِ فَضْلًا عَنِ الْأَبِ وَالْجَدِّ
فَجَاءَ عَلَى تَزْوِيرِهِ بِدَلَالٍ تَعُودُ عَلَى مَا قَالَ بِالرَّدِّ وَالْهَدِّ
إِذَا صَحَّ مَا قُلْنَا لَدَيْكَ فَقَوْلُهُ (رَجَعْتُ عَنِ الْقَوْلِ الَّذِي قُلْتُ فِي النَّجْدِي)
رُجُوعٌ عَنِ الْحَقِّ الَّذِي هُوَ ذَا كِرٍّ عَنِ السَّلَفِ الْمَاضِينَ مِنْ كُلِّ ذِي رُشْدٍ
إِلَى الْغَيِّ مِنْ كُفْرٍ وَشُرْكَ وَبِدْعَةٍ عَلَى غَيْرِ ذَا مِنْ كُلِّ أَفْعَالِ ذِي الطَّرْدِ

(١) الْقَدَمُ: من الناس العبي عن الحجة والكلام، مع ثقل ورخاوة وقلة فهم، وهو أيضًا الغليظ الأحمق

الجاني. اهد من «اللسان» مادة: (قدم).

فَلَوْ صَحَّ هَذَا وَهُوَ لَا شَكَّ بَاطِلٌ
لَكَانَ لَعْمَرِي ضَحَكَةً وَتَنَاقُضًا
فَدُونُكَ مَا أَبْدَى مِنَ الْمَدْحِ وَالنَّثَا
(قَفِي) وَاسْأَلْنِي عَنْ عَالِمٍ حَلَّ سُوحَهَا
(مُحَمَّدِ الْهَادِي لِسُنَّةِ أَحْمَدِ
لَقَدْ أَنْكَرْتَ كُلَّ الطَّوَائِفِ قَوْلُهُ
وَمَا كُلُّ قَوْلٍ بِالقَبُولِ مُقَابِلٌ
سِوَى مَا أَتَى عَنْ رَبَّنَا وَرَسُولِهِ
وَأَمَّا أَقَاوِيلُ الرِّجَالِ فَإِنَّهَا
لَقَدْ سَرَّيْنِي مَا جَاءَنِي مِنْ طَرِيقِهِ
وَقَدْ جَاءَتِ الْأَخْبَارُ عَنْهُ بِأَنَّهُ
وَيَنْشُرُ جَهْرًا^(١) مَا طَوَى كُلُّ جَاهِلٍ
وَيَعْمُرُ أَرْكَانَ الشَّرِيعَةِ هَادِمًا
أَعَادُوا بِهَا مَعْنَى سُوَاعٍ وَمِثْلُهُ
وَقَدْ هَتَفُوا عِنْدَ الشَّدَائِدِ بِأَسْمِهَا
وَكَمْ عَقَرُوا فِي سُوحِهَا مِنْ عَقِيرَةٍ
وَكَمْ طَائِفٍ حَوْلَ الْقُبُورِ مُقْبِلٌ

وَزُورٌ وَبُهْتَانٌ مِنَ النَّاطِلِ الْمُبْدِي
لَهَا قَالَ فِي مَنْظُومِهِ عَنِ ذَوِي الْمَجْدِ
وَمَا قَالَ فِي ذِمِّ الْمُخَالِفِ وَالضُّدِّ
بِهِ يَهْتَدِي مَنْ ضَلَّ عَنْ مَنَهْجِ الرُّشْدِ
فَيَا حَبَّذَا الْهَادِي وَيَا حَبَّذَا الْمَهْدِي
بِإِلَاصِدٍ فِي الْحَقِّ مِنْهُمْ وَلَا وَرِدِ
وَلَا كُلُّ قَوْلٍ وَاجِبُ الطَّرْدِ وَالرَّدِّ
فَذَلِكَ قَوْلٌ جَلَّ يَا ذَا عَنِ الرَّدِّ
تَدَوَّرَ عَلَى قَدْرِ الأدْلَةِ فِي النَّقْدِ
وَكُنْتُ أَرَى هَذِي الطَّرِيقَةَ لِي وَخِي
يُعِيدُ لَنَا الشَّرْعَ الشَّرِيفَ بِمَا يُبِيدِي
وَمُبْتَدِعٍ مِنْهُ قَوَافِقَ مَا عِنْدِي
مَشَاهِدَ ضَلَّ النَّاسُ فِيهَا عَنِ الرُّشْدِ
يَغُوثٌ وَوِدَا بِشَسْ ذَلِكَ مِنْ وَدِّ
كَمَا يَهْتَفُ الْمُضْطَرُّ بِالصَّمَدِ الْفَرْدِ
أُهِلَّتْ لِغَيْرِ اللَّهِ جَهْرًا عَلَى عَمْدِ
وَمُسْتَلِمِ الْأَرْكَانَ مِنْهُمْ بِالْأَيْدِ^(٢)

(١) في الأصل: (جهلاً). وهو خطأ واضح من الطابع.

(٢) في الأصل: (اليدي). والصواب المثبت كما في «ديوان الصنعاني» (ص ١٢٩) وما بين المعكوفين

فَهَذَا هُوَ الْمَعْرُوفُ مِنْ حَالِ شَيْخِنَا
وَسَارَ مَسِيرَ الشَّمْسِ فِي كِبِدِ السَّمَاءِ
وَلَمْ يَبْقَ أَرْضَ لَيْسَ فِيهَا مُجَدِّدٌ
فَقُلْ لِلَّذِي أَبَدَى خَزَايَةَ جَهْلِهِ
أَعِدْ نَظْرًا فِيمَا تَوَهَّمْتَ حُسْنَهُ
وَدَعْنَا مِنَ الْقَوْلِ الْمُرُورَ وَهَذَا
فَقَدْ وَافَقَ الشَّيْخَ الْإِمَامَ مُحَمَّدًا
وَوَظَّنَّ بِهِ خَيْرًا وَقَدْ كَانَ أَهْلُهُ
وَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ أَرْضِهِ مُتَهَوِّكٌ
فَفَاحَاهُ بِبُهْتَانٍ وَإِفْكَ مُزَوَّرٍ
وَقَدْ كَانَ ذَا جَهْلٍ وَلَيْسَ بِعَالِمٍ
وَوَظَّنَّ طَرِيقَ الرُّشْدِ غَيًّا بِزَعْمِهِ
وَأَعْمَاهُ نُورُ الْهُدَى جِئْنَا بِدَا
فَمَا غَرَّهُمْ مِنْ جَهْلِهِ وَافْتِرَائِهِ
إِلَى أَنْ تَوَلَّى ذَلِكَ الْعَصْرَ وَانْقَضَى
فَسَاغَ لَدَيْهِمْ زُخْرُفُ الْقَوْلِ وَارْتَضَوْا
وَقَدْ زَعَمَ الْمَافُونَ أَنَّ رَسَائِلًا
يُكْفَرُ فِيهَا الشَّيْخُ مَنْ كَانَ مُسْلِمًا
وَلَفَّقَ فِي تَكْفِيرِهِمْ كُلَّ حُجَّةٍ

وَدَعَوْتِهِ لِلْخَلْقِ بِالْحَقِّ وَالرُّشْدِ
وَطَبَّقَ مِنْ غَرْبِ الْبِلَادِ إِلَى الْهِنْدِ
عَلَى أَثَرِهِ يَقْفُو وَيَهْدِي وَيَسْتَهْدِي
وَأَبْرَزَ مَنَظُومًا خَلِيًّا مِنَ الرُّشْدِ
فِيَا نَكَ لَمْ تَنْطِقْ بِحَقٍّ وَلَا رُشْدٍ
وَمَنْ إِفْكَكَ الْوَاهِي وَمَنْ جَهْلَكَ الْمُرْدِي
وَصَحَّ لَهُ عَنْهُ خِلَافَ الَّذِي تُبْدِي
وَكَانَ عَلَى حَقٍّ وَبِالْحَقِّ يَسْتَهْدِي
جَهْلٌ يُسَمَّى مَرِيدًا وَهُوَ ذُو جَحْدٍ
وَكَانَ عَنِ التَّحْقِيقِ وَالْحَقِّ فِي بُعْدٍ
وَقَدْ أَنْكَرَ التَّوَحِيدَ لِلْوَاحِدِ الْقَرْدِ^(١)
وَقَدْ أَلْفَ الْمَافُونَ كُفْرَانَهُ الْمُرْدِي
وَفَرَّ إِلَى صَنْعَاءَ وَفَاحَاهُ بِمَا يُبْدِي
زَخَارِفَ مَا أَبَدَاهُ ذُو الرُّزُورِ وَالْحَقْدِ
وَجَاءَ أَنَاسٌ بَعْدَهُمْ مِنْ ذَوِي الطَّرْدِ
مِنَ الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ أَقْوَالِ ذِي الْجَحْدِ
أَتَاهُمْ بِهَا فِيهَا التَّجَاوُزُ لِلْحَدِّ
وَفِي زَعْمِهِ كُلُّ الْإِنَامِ عَلَى عَمْدٍ
تَرَاهَا كَبَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ لَدَى النَّقْدِ

(١) لم يثبت الفرد من أسماء الله تعالى.

عَلَى أَنَّهُ زُوِيَ مِنَ الْقَوْلِ مُسْتَبَدِّي
وَلَكِنَّهُ أَبَدَى تَحَازِنُهُ عَنْ قَصْدٍ
وَلَيْسَ عَلَى نَهْجٍ مِنَ الْحَقِّ وَالرُّشْدِ
جَمِيعَ الْوَرَى حَاشَاهُ مِنْ قَوْلِ ذِي الطَّرْدِ
يَتَكْفِيرُ أَهْلَ الْأَرْضِ مِنْ كُلِّ مُسْتَهْدِي
وَحَادَ عَنِ التَّوْحِيدِ بِالْجَعْلِ^(١) لِلنَّدِّ
وَيَرْجُوهُ بَلْ يَخْشَاهُ كَالْمَنْعَمِ الْمُسْدِي
وَيَنْدُبُ مَنْ لَا يَمْلِكُ النَّفْعَ لِلْعَبْدِ
مَعَ اللَّهِ مَالُهَا شَرِيكَهَا بِمَا يُبْدِي
وَمَنْ كُلُّ مَطْلُوبٍ مِنَ اللَّهِ بِالْقَصْدِ
هُمْ الْمُسْلِمِينَ الْمُؤْمِنِينَ ذَوِي الرُّشْدِ
وَمَا مِنْهُمْ مَنْ كَافِرٍ جَاعِلٍ النَّدَّ
وَمِنْ سُنَّةٍ لِلْمُصْطَفَى خَيْرٌ مَنْ يَهْدِي
وَتِلْكَ كَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ لَدَى النَّقْدِ
يَجِيءُ بِهَا أَهْلُ الْعِنَادِ ذَوُو الطَّرْدِ
بِلَا صَدْرِ فِي الْحَقِّ مِنْهُمْ وَلَا وَرْدِ^(٢)
وَقَدْ كَانَ ذَا عِلْمٍ عَلَيْهِمَا بِمَا يُبْدِي

وَذَا فَرْيَةَ لَا يَمْتَرِي فِيهِ عَاقِلٌ
وَقَدْ كَانَ فِي الْإِعْرَاضِ سِتْرٌ لِبَهْلِهِ
لِيُخَدَعَ مَأْفُونًا وَمَنْ كَانَ جَاهِلًا
فَمَا كَفَّرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ
وَلَا قَالَ فِي تِلْكَ الرِّسَائِلِ كُلِّهَا
وَلَكِنَّمَا تَكْفِيرُهُ لِمَنْ اعْتَدَى
وَيَدْعُو سِوَى الرَّحْمَنِ جَلَّ جَلَالُهُ
وَيَنْسُكُ لِلْأَمْوَاتِ بَلْ يَسْتَعِينُهُمْ
وَذَلِكَ إِشْرَافٌ بِهِ لَا تَخَاضُهُ
مِنْ الْحُبِّ وَالتَّعْظِيمِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَا
فَإِنْ كَانَ عَبَادُ الْقُبُورِ لَدَيْكُمْ
وَهُمْ كُلُّ أَهْلِ الْأَرْضِ وَالْكُلِّ مُسْلِمٌ
وَمَا قَدْ تَلَى مِنْ آيَةٍ فِي ضَلَالِهِمْ
مُتَّفَقَةٌ لَيْسَتْ لَدَيْكُمْ بِحُجَّةٍ
فَمَا فَوْقَ هَذَا مِنْ ضَلَالٍ وَفَرْيَةٍ
(وَقَدْ أَنْكَرْتُ كُلَّ الطَّوَائِفِ قَوْلُهُ
كَمَا قَالَهُ أَغْنِي الْأَمِيرَ مُحَمَّدًا

(١) (الجعل): الاسم بالضم، والمد بالفتح، ويقال: جَعَلَ لَكَ جَعْلًا، وَجَعَلًا: وهو الأجر على الشيء، فعلاً أو أقوالاً. انتهى من «اللسان» مادة: (جعل). (٢/ ٣٠١)، ومراد المؤلف بـتَكَلَّفَ أي: خرج عن طريق التوحيد، بما يقدمه ويتقرب به من الأشياء ولئلا من ولي أو غيره.

(٢) هذا البيت مقتبس من منظومة الصنعاني كما في «ديوانه» (ص ١٢٩) ولفظه: (لقد أنكرت...).

(وَقَالُوا كَمَا قَدْ قُلْتُمُوهُ تَحَكُّمًا
تَجَارِي عَلَى إِجْرًا وَمَا كُلُّ مُسْلِمٍ
تُكَلِّمُكَ هَلْ هَذَا كَلَامٌ مُحَقِّقٍ
فَجُرْتُمْ وَجُرْتُمْ بِالْكَاذِبِ وَالْهَدَى
كَقَوْلِكَ فِي مَنْظُومٍ مَيْنِكَ^(١) فَرِيَّةٌ
(وَقَدْ جَاءَنَا عَنْ رَبَّنَا فِي بَرَاءَةٍ
فَإِخْوَانُنَا سَمَاءَهُمُ اللَّهُ فَاسْتَمِعْ
أَقُولُ تَأْمَلْ لَا أَبَالَكَ نَصَهَا
فَفِيهَا الْبَيَانُ الْمُسْتَيِّرُ ضِيَاؤُهُ
وَلَكِنْ أَهْلَ الزَّبِيغِ فِي عَمَرَاتِهِمْ
وَأَذَانُهُمْ صُمٌّ عَنِ الْحَقِّ وَالْهَدَى
أَلَيْسَتْ لِمَنْ تَابُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالرَّدَى
وَصَلَّوْا وَزَكَّوْا وَاسْتَقَامُوا عَلَى الْهَدَى
فَأَيْنَ الدَّلِيلُ الْمُسْتَفَادُ بِأَنَّهُمْ
فَمَا كَفَرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ

وَهَمَطًا وَخَرَطًا^(١) لَا يُقِيدُ وَلَا يُجْدِي
مُصَلُّ مُزَكَّ لَا يَحُولُ عَنِ الْمَهْدِ^(٢)
كَعَالِمٍ صَنَعًا ذِي الدَّرَايَةِ وَالنَّقْدِ
وَوَضَعَ مُحَالَاتٍ عَلَى الْعَالِمِ الْمَهْدِيِّ
عَلَيْهِ بِمَا تُبْدِيهِ مِنْ جَهْلِكَ الْمُرْدِيِّ
بَرَاءَتِهِمْ مِنْ كُلِّ كُفْرٍ وَمِنْ جَحْدِ
لِقَوْلِ الْإِلَهِ الْوَاحِدِ الصَّمَدِ الْفَرْدِ^(٤)
تَجِدُ مِنْهَلًا عَذْبًا أَلَذَّ مِنَ الشَّهْدِ
لِمَنْ كَانَ ذَا قَلْبٍ شَهِيدٍ وَذَا رُشْدٍ
وَفِي عِيَّتِهِمْ لَا يَرْعَوُونَ لِمَنْ يَهْدِي
وَأَبْصَارُهُمْ عَنْ رُؤْيَا الْحَقِّ كَالرُّمْدِ
وَلَمْ يُشْرِكُوا شَيْئًا بِمَعْبُودِنَا الْفَرْدِ^(٥)
فَهُمْ إِخْوَةٌ فِي الدِّينِ مِنْ غَيْرِ مَا رَدَّ
إِذَا لَمْ يَكُونُوا لَمْ يَكُونُوا ذَوِي جَحْدٍ
سِوَى مَنْ دَعَا الْأَمْوَاتَ مِنْ سَاكِنِ اللَّحْدِ

(١) (الهمط): هو الظلم، والخلط بالباطيل، و(الخرط) يقال: انخرط الرجل في الأمر وتخرط: مركب فيه رأسه من غير علم ولا معرفة. انظر «اللسان» مادة: (همط) (١٥/١٣٤). و: (خرط) (٤/٦٤).

(٢) مقتبس من نقض النظم لحفيد النازم. انظر «ديوان الصنعاني» (ص ١٣٦).

(٣) أي: كذبتك.

(٤) انظر «ديوان الصنعاني» (ص ١٣٦).

(٥) الفرد لم يثبت من أسماء الله تعالى، فالحديث الوارد فيه ضعيف.

وَمَنْ لَمْ يُتَّبِعْ مِنْ كُفْرِهِ وَضَلَّاهُ
وَأَجْرَى دِمَاهُمْ طَاعَةً وَتَقَرُّبًا
فَمَا كُلُّ مَنْ صَلَّى وَرَكَعَى مُوَحَّدًا
وَدَعَا مِنَ التَّمَوِيهِ فَالْحَقُّ وَاضِحٌ
أَلَا فَارُؤُنَا يَا ذَوِي الْعَيِّ وَالْهَوَى
وَجِئْتُمَا (بِتَطْهِيرِ اعْتِقَادِ) لِسَيِّدِ
نِقَابِ لُ مَا قُلْتُمْ بِمَا فِي كِتَابِهِ
لِكَيْ تَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمِيرَ مُحَمَّدًا
وَتَسْتَفِيدُوا أَنَّ الْأَكَاذِبَ هَذِهِ
وَيَعْلَمَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِاللهِ أَنَّكُمْ
لِكَيْ تَطْمَئِنُّوا أَعْلَامَ سُنَّةِ أَحْمَدِ
وَقَوْلِكَ فِي مَنْظُومٍ مَيْنِكَ ضَلَّةٌ
(وَقَدْ قَالَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ: «نَهَيْتُ عَنْ»
أَقُولُ نَعَمْ هَذَا الْأَحَادِيثُ كُلُّهَا
وَلَيْسَ بِهَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ حُجَّةٌ
فَمَنْصُوبُهَا فِي تَرْكِ مَنْ أَظْهَرَ الْهُدَى
فَدَلَّتْ عَلَى تَرْكِ لِمَنْ كَانَ مُظْهِرًا

وَأَشْرَاكِه بِالسَّيِّدِ^(١) الصَّمَدِ الْفَرْدِ
إِلَى اللَّهِ فِي قَتْلِ الْمَلَا حِدَةِ اللَّذِّ
فَأَبْدِ دَلِيلًا غَيْرَ ذَا فَهُوَ لَا يُجْدِي
وَلَيْسَ بِهِ لَبْسٌ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
كَلَامًا سَوَى هَذَا الْأَكَاذِبِ مُسْتَبِدِ
إِمَامٍ مُحَقِّقِ ذِي الدَّرَايَةِ وَالنَّقْدِ
وَمَا قَالَهُ فِي الْاِحْتِجَاجِ عَلَى الضُّدِّ
بِرِيءٍ مِنَ الْمَنْظُومِ وَالشَّرْحِ وَالرَّدِّ
مُلفَقَةٌ لَفَقْتُمُوهَا عَلَى عَمْدِ
بَذَلْتُمْ عَلَى تَلْفِيفِهَا غَايَةَ الْجُهْدِ
بِتَزْوِيرِ أَفَّاكٍ^(٢) جَهُولٍ وَذِي حَقْدِ
وَلَبَسًا وَتَمَوِيَهَا عَلَى الْأَعْيُنِ الرُّمْدِ
فَمَا بَالُهُ لَمْ يَنْتَبِهِ الرَّجُلُ النَّجْدِي
مُدَّوْنَةً مَرْوِيَةً عَنْ ذَوِي النَّقْدِ
عَلَى تَرْكِ مُرْتَدٍّ عَنِ الدِّينِ ذِي جَحْدِ
وَبَاطِنُهُ فِي الْاِعْتِقَادِ عَلَى الضُّدِّ
مِنَ الدِّينِ أَرْكَانًا فَتَدْرَأُ عَنْ حَدِّ

(١) قال ابن القيم في «بدائع الفوائد» (٣/ ١٧٦): (... السَّيِّدُ إِذَا أُطْلِقَ عَلَيْهِ تَعَالَى فَهُوَ بِمَعْنَى الْمَالِكِ وَالْمَوْلَى، لَا بِالْمَعْنَى الَّتِي يُطْلَقُ عَلَى الْمَخْلُوقِ). انتهى.

(٢) أي: كذاب.

وَبَاطِنُ مَا يُخْفِي إِلَى الْوَاحِدِ الْفَرْدِ
 (فَلَيْسَ لَهُ عَاصِمٌ مُوجِبٌ يُجْبِي)
 فِي ذَاكَ تَفْصِيلٌ يَبِينُ لِيَذِي الرُّشْدِ
 بِإِحْرَاقِ مَنْ صَلَّى وَذَاكَ عَلَى عَمْدِ
 وَقَدْ فُرِضَتْ عَيْنَا عَلَى كُلِّ مُسْتَهْدِ
 لِأَحْرَقَهُمْ فِيهَا فَبَاءُوا بِمَا يُرْدِي
 وَلَا بَاطِلٍ لَكِنْ بِحَقٍّ وَعَنْ رُشْدِ
 بِحُكْمِ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى كَامِلِ الْمَجْدِ
 وَلَا عَابَهُ فِي قَتْلِهِ ثُمَّ عَنْ عَمْدِ
 جَذِيئَةً لَمَّا أَخْطَئُوا بِأَذْلُو الْجَهْدِ
 بِذَلِكَ أَسْلَمْنَا وَلَمْ يَذِرْ بِالْقَصْدِ
 جَمِيعًا فَخَذَ بِالْعِلْمِ عَنْ كُلِّ مُسْتَهْدِ
 عَلَيْهِ عَلَيٌّ بَلْ أَبَادَ ذَوِي اللَّدِ
 وَكَانَتْ صَلَاةُ الْقَوْمِ فِي غَايَةِ الْحَدِّ
 مَعَ الْقَوْمِ مِنْ حُسْنِ الْأَدَاءِ مَعَ الْجَهْدِ
 وَلَمْ يَجْرِمْنَا فِي خَطِيئَةٍ وَلَا عَمْدِ
 لِمُنْتَرِمِ الْإِسْلَامِ بِمَنْ عَلَى الْعَهْدِ
 لِعُبَادِ أَوْثَانٍ طَغَاةَ ذَوِي جَحْدِ
 وَكُفَّ أَكُفَّ الْمُسْلِمِينَ ذَوِي الرُّشْدِ
 وَلَمْ يُشْرِكُوا بِالْوَاحِدِ الصَّمَدِ الْفَرْدِ

فَيَجْرِي لَهُمْ حُكْمُ الظَّوَاهِرِ جَهْرَةً
 فَإِنْ أَظْهَرَ الْكُفْرَ الَّذِي هُوَ مُبْطِنٌ
 وَلَيْسَ عَلَى الْإِطْلَاقِ مَا أَنْتَ مُطْلِقٌ
 فَقَدْ هَمَّ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٌ
 لَأَنَّهُمْ وَلَمْ يَحْضَرُوا فِي جَمَاعَةٍ
 وَلَوْ لَا الذَّرَارِي وَالنِّسَاءُ مُعَلَّلًا
 وَمَا كَانَ هُمْ الْمُصْطَفَى بِضَلَالَةٍ
 وَقَدْ قَتَلَ الْفَارُوقُ مَنْ لَيْسَ رَاضِيًا
 وَلَمْ يَنْهَهُ الْمَعْصُومُ عَنْ قَتْلِ مِثْلِهِ
 كَمَا بَرَأَ الْمَعْصُومُ مِنْ قَتْلِ خَالِدِ
 فَقَالُوا صَبَانًا قَاصِدِينَ حَقِيقَةً
 فَأَنكَرَ هَذَا الْمُصْطَفَى وَوَدَّاهُمُو
 وَلَمْ يَنْتَهَ عَنْ قَتْلِ مَنْ كَانَ خَارِجًا
 وَهُمْ إِنَّمَا فَرُّوا عَنِ الْكُفْرِ فَاعْتَدُوا
 وَيَحْقِرُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَاتُهُمْ
 خَلَا أَنَّهُ لَمْ يَأْخُذِ السَّالَ مِنْهُمْ
 فَمَا قَتَلَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ
 وَلَكِنَّمَا تَكْفِيرُهُ وَقِتَالُهُ
 (فَقَاتَلَ مَنْ قَدْ دَانَ بِالْكَفْرِ وَاعْتَدَى
 عَنِ الْمُسْلِمِينَ الطَّائِعِينَ لِسَرِبِهِمْ

يَصُدُّ عَنِ التَّوْحِيدِ بِالْجَدِّ وَالْجَهْدِ
فَحَقِّقْ إِذَا رُمْتَ النَّجَاةَ لِمَا تُبْذِرُ
فَفِيهِ وَعَيْنُكَ لَيْسَ يَخْفَى لِيذِي النَّقْدِ
فَقَدْ كَانَ زَنْدِيقًا لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
مُدَوَّنَةً مَعْلُومَةً لِذَوِي الرُّشْدِ
أُنَاسٌ أَتَوْا كُلَّ الْقَبَائِحِ عَنْ قَصْدٍ
نُقَاتِلُهُمْ حَتَّى يَفْقِشُوا إِلَى الْقَصْدِ
نَهَى عَنْ قِتَالِ الْقَوْمِ فَاسْمَعْ لِمَا أُبْذِرُ
أَتَوْا بِمَعَاصٍ مُنْكَرَاتٍ وَلَا تُجْزِي
وَلَمْ يَتْرُكُوا قَاصِدِينَ عَلَى عَمْدٍ
وَعُدُوَانِهِمْ أَوْ لِلتَّكَاسُلِ فِي الْحَدِّ
تَجَرُّ أُمُورًا مُعْضِلَاتٍ وَقَدْ تُرْدِي
بِأَنْكَرِهَا أَنْكَرُوهُ مِنَ الْجُنْدِ
إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ مَنْ ذَكَرْتَ بِمَا تُبْذِرُ
أَبَاحَ دِمَاءَ الْقَوْمِ مَنْ كُلِّ ذِي جَحْدٍ
وَلَبَسَ وَإِنْهَامٌ عَلَى الْأَعْيُنِ الرُّمْدِ
كَأَنَّكَ قَدْ أَفْصَحْتَ بِالْحَقِّ وَالرُّشْدِ
وَلَيْمَ ذَا نَهَبْتَ الْمَالَ قَصْدًا عَلَى عَمْدٍ
إِلَّا سِوَى اللَّهِ الْمُهَيَّنِينَ ذِي الْمَجْدِ
تَذُلُّ عَلَى غَيْرِ الْمُرَادِ الَّذِي تُبْذِرُ

وَهَبْ أَنْ هَذَا قَوْلُ كُلِّ مُتَأَفِّقٍ
(فَمَا كُلُّ قَوْلٍ بِالقَبُولِ مُقَابِلٌ
وَلَا تُلْقِ لِلْفُسَّاقِ سَمْعَكَ وَاتَّقِ
وَمَا مَرَبِدٌ فِي قَوْلِهِ بِمُصَدِّقٍ
فَهَذِي تَصَانِيفُ الإِمَامِ شَهِيرَةٍ
وَقَوْلُكَ أَيْضًا فِي الْأَثْمَةِ إِنَّهُمْ
فَقَالَ لَهُ بَعْضُ الصَّحَابَةِ سَائِلًا
فَقَالَ لَهُمْ: «لَا مَا أَقَامُوا صَلَاتَهُمْ»
أَوَّلِكَ قَوْمٌ مُسْلِمُونَ أَثْمَةٌ
وَلَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ
وَلَكِنَّهُمْ قَدْ أَخْرَوْهَا لِفَسْقِهِمْ
وَمَسْأَلَةُ الْإِنْكَارِ بِالسَّيْفِ جَهْرَةً
وَفِيهَا فُسَادٌ بِالْخُرُوجِ عَلَيْهِمْ
فَمَاذَا عَلَى الشَّيْخِ الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ
وَلَكِنْ عَلَى الْكُفْرِ الْبَوَاحِ الَّذِي بِهِ
فَلْيَرَأُذَا فِي ضِمْنِ هَذَا تَعَنَّتْ
وَقَوْلُكَ فِي مَرْبُورٍ مَا أَنْتَ نَاطِمٌ
(أَبْنِ لِي أَبْنِ لِي لِمَ سَفَكَتَ دِمَاءَهُمْ
وَقَدْ عَصَمُوا هَذَا وَهَذَا بِقَوْلٍ لَا
أَقُولُ: نَعَمْ خِذْ فِي الْجَوَابِ أَدْلَةً

فَمَنْ كَانَ صَلَّى وَرَكَعَى وَلَمْ يَجِئْ
 فَدَعَاكَ فِي قَتْلِ وَنَهَبٍ تَحَكُّمٍ
 وَمَنْ بَدَّلَ الْإِسْلَامَ يَوْمًا بِنَاقِضٍ
 وَكَالْمَنْعِ عَنِ بَذْلِ الزَّكَاةِ فَحُكْمُهُ
 إِذَا قَاتَلُوا بَغْيًا إِمَامًا أَرَادَهَا
 وَلَوْ شَهِدُوا أَنْ لَا إِلَهَ سِوَى الَّذِي
 فَمَا عَصَمَتْهُمْ مِنْ صَحَابَةِ أَحْمَدَ
 وَسَمَوْهُمْ أَهْلَ ائْتِدَادٍ جَمِيعَهُمْ
 وَمَا فَرَّقُوا بَيْنَ الْمُقَرَّرِ وَجَاحِدِ
 وَلَيْسَ عَلَيْنَا مِنْ خِلَافٍ مُخَالَفِ
 أَوْلَئِكَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
 وَمَنْ بَعْدَهُمْ مَنْ يُخَالَفُ لَمْ يَكُنْ
 وَهُمْ فِي جَمِيعِ الدِّينِ أَهْدَى طَرِيقَةً
 وَأَيْضًا بَنُو الْقِدَاحِ قَدْ كَانَ أَمْرُهُمْ
 وَأَجْمَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ جِهَتِهِ
 وَقَدْ أَظْهَرُوا لَفْظَ الشَّهَادَةِ جَهْرَةً
 وَقَدْ أَبْطَنُوا لِلْكَفْرِ لَكِنْ تَظَاهَرُوا
 فَلَمَّا أَبَانُوا بَعْضَ أَشْيَاءَ خَالَفُوا
 فَمَنْ كَانَ هَذَا حَالُهُ فَهُوَ كَافِرٌ
 وَذَلِكَ بِاجْتِمَاعِ الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ

بِمَا يَنْقُضُ الْإِسْلَامَ مِنْ كُلِّ مَا يُرَدِّي
 وَزُورٌ وَبُهْتَانٌ وَذَلِكَ لَا يُجْبِدِي
 لِدَلِكِ بِالْكَفَرَانِ وَالْجَعْلِ لِلنَّسِدِ
 كَأَحْكَامِ مُرْتَدٍّ عَنِ الدِّينِ ذِي جَمْعِهِ
 وَذَا قَوْلِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الرُّهْدِ
 عَلَى الْعَرْشِ مِنْ فَوْقِ السَّمَوَاتِ ذِي مَجْدِ
 وَلَكِنَّهُمْ قَدْ قَاتَلُوهُمْ عَلَى عَمْدِ
 وَإِجْمَاعِهِمْ حَتْمٌ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدِ
 كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ ذِي نَقْدِ
 لِمَنْ هُمْ حُمَاةُ الدِّينِ بِالْجِدِّ وَالْجَهْدِ
 فَهُمْ قُدُوةٌ لِلسَّالِكِينَ عَلَى الْقَصْدِ
 يُقَارِبُهُمْ هَيْهَاتَ مَا الشُّوكُ كَالْوَرْدِ
 وَأَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَأَقْوَمُ فِي الرُّشْدِ
 شَهِيرًا وَمَعْرُوفًا لَدَى كُلِّ ذِي نَقْدِ
 عَلَى كُفْرِهِمْ وَالْحَقُّ فِي ذَلِكَ مُسْتَبَدِّ
 وَأَنْ رَسُولَ اللَّهِ أَفْضَلُ مَنْ يَهْدِي
 بِمَا أَظْهَرُوا لِلنَّاسِ مَا لَيْسَ بِالْمُجْدِي
 بِهَا الشَّرْعَ بَاءًوَ بِالْخَسَارَةِ وَالطَّرْدِ
 حَلَالُ دَمٍ وَالْمَالِ يُنْهَبُ عَنْ قَصْدِ
 وَهَذَا بِاجْتِمَاعِ الْهَدَاةِ ذَوِي الرُّشْدِ

وَأَمَّا الْبُغَاةُ الْحَارِجُونَ فَحُكْمُهُمْ
نُقَاتِلُهُمْ حَتَّى يَفِيئُوا إِلَى الْهُدَى
وَمَهْمَا يَقُلْ فِينَا الْعَدُوْ فَاِنَّهُمْ
فَمَا كَانَ مَعْرُوفًا مِنَ الدِّينِ وَاضِحًا
عَلَى قَتْلِ مُرْتَدٍّ وَأَخِذَ لِمَا لَهُ
فَمَا فَرَّقُوا بَيْنَ الْمُقَرِّ وَجَاحِدِ
وَإِجْمَاعِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ بَعْدِ عَصَرِهِمْ
وَعِيْلَانِ بَلْ كَفَرُوا الْعَبِيدِيْنَ وَالَّذِي
وَكُلُّ كُفُوْرٍ مِنْ ذَوِي الشَّرْكِ وَالرَّدَى
وَمَا لَفَّقَ الْأَعْدَاءُ مِنْ قَتْلِ مُسْلِمٍ
فَمَحْضٌ أَكَاذِيبٍ وَتَرْوِيْرٍ أَفْكٍ
وَقَوْلُكَ تَمْوِيْهَا وَإِلْسَرَامُ مُفْتَرٍ
أَقُولُ نَعَمْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَالْهُدَى
وَلَمْ تَنْجَاوِزْ فِي الْأُمُورِ جَمِيعَهَا
وَلَكِنْ أَطَعْتَ الْكَاشِحِيْنَ وَمَنِئْتُمْ
بِأَنَّا قَتَلْنَا وَاسْتَبَحْنَا دِمَاءَهُمْ
وَحَاشَا وَكَأَلَا مَا إِلَهَذَا حَقِيْقَةً
وَأَعْجَبُ مِنْ هَذَا التَّهَوُّرُ كُلُّهُ
وَأَبْدَيْتَ جَهْلًا فِي نِظَامِكَ وَالَّذِي
كَقَوْلِكَ عَنْ بَحْرِ الْعُلُومِ مُحَمَّدٍ

إِذَا خَرَجُوا أَوْ قَاتَلُونَا عَلَى عَمْدٍ
وَلَا نَأْخِذُ الْأَمْوَالَ نَهْبًا كَمَا تُبْدِي
يَقُولُونَ مَعْرُوفًا وَآخِرَ لَا يُجِدِي
كَإِجْمَاعِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الرَّشِدِ
وَمَا نَعِ حَقَّ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَا جَحِدِ
وَلَا بَيْنَ مُرْتَدٍّ إِلَى الْجَعْلِ لِلنَّدِّ
عَلَى قَتْلِ جَهْمٍ وَالْمَرِيْسِيِّ وَالْجَعْدِ
عَلَى رَأْيِ جَهْمٍ فِي التَّجَهُمِ وَالْجَحْدِ
فَتَكْفِيْرُهُمْ عَنَّا صَحِيْحٌ بِأَلَا رَدِّ
وَنَهْبَةِ أَمْوَالِ تُجَلُّ عَنْ الْمَسَدِّ
وِظْلَمِ وَعُدُوَانِ وَذَلِكَ لَا يُجِدِي
بِمَا لَمْ يَكُنْ مِنَّا بِفَعْلٍ وَلَا عَقْدِ
وَنَحْنُ عَلَى ذَا الْأَمْرِ نَهْدِي وَنَسْتَهْدِي
بِحَمْدِ وَلِيِّ الْحَمْدِ مَنْصُوصَ مَا تُبْدِي
بِتَرْوِيْرِ بُهْتَانٍ عَلَى الْعَالِمِ الْمَهْدِي
وَأَمْوَالُهُمْ هَذِي مَقَالَةٌ ذِي الْحَقْدِ
وَلَيْسَ لَهُ أَصْلٌ يُقَرَّرُ فِي نَجْدِ
مَقَالِكَ فِي هَمْطٍ وَخَرْطٍ عَلَى عَمْدِ
شَرَحْتَ بِهِ الْمَنْظُومَ مِنْ جَهْلِكَ الْمُرْدِي
إِمَامُ الْهُدَى الْمَعْرُوفُ بِالْعِلْمِ وَالنَّقْدِ

(وَقَدْ قُلْتُ فِي الْمُخْتَارِ: أَجْمَعَ كُلُّ مَنْ
 عَلَى كُفْرِهِ هَذَا يَقِينًا لِأَنَّهُ
))فَذَلِكَ لَمْ يُجْمَعْ عَلَى قَتْلِهِ وَلَا
 أَقُولُ لِعَمْرِي قَدْ تَجَارَى بِكَ الْهَوَى
 وَيَعْلَمُ هَذَا بِالضَّرُورَةِ أَنَّهُ
 وَأُورِدَتْ هَمْطًا لَا يَسُوغُ لِعَالِمٍ
 وَتَنْقُضُ مَا أَبْرَمْتَهُ بِتَهَوُّرٍ
 وَحَقَّقْتَ فِي الْمُخْتَارِ مَا قَالَ شَيْخُنَا
 عَلَى كُفْرِهِ لَمَّا تَنَبَّأَ وَبَعْدَهُ
 عَلَى أَنَّ ذَا الْإِجْمَاعِ عَنْ مِثْلِ مُضْعَبٍ
 وَكَالْفَاجِرِ الْحَجَّاجِ مَنْ كَانَ ظَالِمًا
 وَأَنَّ أُلَاءِ الْقَوْمِ لَيْسُوا بِحُجَّةٍ
 وَطَلَّابُ مُلْكٍ لَا لِيَدِينٍ وَلَا هُدَى
 فَعَنْ مِنْهُمْ لَا يَسْتَعِيزُ مُحَقِّقٌ
 فَتَنَاقَضَ مَا قَدْ قَالَ فِي السُّنَنِ أَوَّلًا
 وَمَا هَكَذَا يَحْكِي دَوْرُ الْعِلْمِ وَالْهُدَى
 وَأَغْفَلَ ذِكْرَ التَّابِعِينَ ذَوِي التَّقَى
 لِيُوْهِمَ ذَا جَهْلٍ غَيْبِي بِأَنَّمَا
 فَقُلْتُ لِلْغَيْبِيِّ الْقَدَمِ لَوْ كُنْتُ مُنْصِفًا
 لَمَا حَذَتْ عَنْ نَهْجِ الْأَيْمَةِ كُلِّهِمْ

حَوَى عَصْرَهُ مِنْ تَابِعِي ذَوِي رُشْدٍ
 تَسْمَى نَبِيًّا لَا كَمَا قُلْتُ فِي الْجَعْدِ
 سِوَى خَالِدِ ضَحَى بِهِ وَهُوَ عَنْ قَصْدٍ))
 إِلَى جَعْدٍ مَعْلُومٍ مِنَ الدِّينِ مُسْتَبِدٍ
 بِإِجْمَاعِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ مُسْتَهْدٍ
 حِكَايَتُهُ فِي شَرْحِ مَنْظُومِكَ الْمُرْدِي
 يَعُودُ عَلَى مَا قُلْتُ بِالرَّدِّ وَالْهَدِّ
 بِإِجْمَاعِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ ذِي نَقْدٍ
 تُنَاقِضُ مَا حَقَّقْتَ بِالْهَدِّ وَالرَّدِّ
 وَكَانَ الزُّبَيْرُ الْفَاضِلُ الْعَلَمُ الْفَرْدُ
 وَعَبْدُ الْمَلِكِ الشَّهْمُ ذِي الْعِلْمِ وَالْمَجْدِ
 وَلَيْسُوا ذَوِي عِلْمٍ وَلَيْسُوا ذَوِي رُشْدٍ
 وَأَرْبَابُ دَوْلَاتٍ وَدُنْيَا ذَوِي حَقْدٍ
 حِكَايَةُ إِجْمَاعٍ يُقَرَّرُ عَنْ عَمْدٍ
 بِمَا قَالَهُ فِي الشَّرْحِ بِالْهَمْطِ ذِي اللَّدِّ
 وَلَا مَنْ لَهُ عَقْلٌ وَعِلْمٌ بِمَا يُبْدِي
 خُلَاصَةً أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْحِلِّ وَالْعَقْدِ
 حِكَايَةُ إِجْمَاعِ الْأَيْمَةِ لَا يُجْدِي
 خَلِيًّا مِنَ الْأَغْرَاضِ وَالْغِلِّ وَالْحَقْدِ
 وَجِئْتُ بِهِذِرٍ لَا يُقِينُ لَدَى النَّقْدِ

وَوَاللهَ مَا أَذْرِي عَلاَمَ نَسَبَتْ مَا
إِلَى الشَّيْخِ وَالشَّيْخِ الْمُحَقِّقُ لَمْ يَقُلْ
وَلَكِنْ حَكَى إِجْمَاعَ كُلِّ مُحَقِّقٍ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ عَالِمٍ
وَقَوْلِكَ فِي الْجَعْدِ بْنِ ذِرْهَمٍ إِنَّهُ
فَذَا فِرْيَةٌ لَا يَمْتَرِي فِيهِ عَارِفٌ
عَلَى خَالِدِ الْقَسْرِيِّ إِذْ كَانَ عَامِلًا
فَإِجْمَاعَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ بَعْدِ قَتْلِهِ
وَقَدْ شَكَّرُوا هَذَا الصَّنِيعَ لَخَالِدٍ
وَمَا أَحَدٌ فِي عَصْرِ خَالِدٍ لَمْ يَكُنْ
وَأَحْسَنَ قَضِدٍ رَامَهُ خَالِدُ الرَّضَى
وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْقَيْمِ الثَّقَةُ الرَّضَى
وَذَلِكَ لَا يَخْفَى عَلَى كُلِّ عَالِمٍ
وَأَظْهَرَ هَذَا الْقَوْلَ بَلْ كَانَ دَاعِيَا
فَدَعْنَا مِنَ التَّمْوِينِ فَالْحَقُّ وَاضِحٌ
وَمَا كَانَ قَضِدًا سَيِّئًا قَتَلَ خَالِدٍ
كَمَا قَتَلَهُ ظَنَّا وَإِفْكََا وَفِرْيَةً
فَنَالَ بِهِ شُكْرًا وَفُوزًا وَرِفْعَةً
وَدَعْوَاكَ فِي الْإِجْمَاعِ إِنكَارَ أَحْمَدٍ
يَرُونَ أُمُورًا مُجْدَنَاتٍ وَيَذْكُرُونَ

تَلَفُّهُ مِنْ جَهْلِكَ الْفَاضِحِ الْمُرْدِي
بِإِجْمَاعِ أَعْيَانِ الْمُلُوكِ وَلَا الْجُنْدِ
مِنَ السَّلَفِ الْهَاضِمِينَ مِنْ كُلِّ ذِي تَجَدٍ
وَلَوْ كُنْتَ ذَا عِلْمٍ لَأَنْصَفْتَ فِي الرَّدِّ
عَلَى قَتْلِهِ لَمْ يُجِيعِ النَّاسُ عَنْ قَضِدٍ
وَفِيهِ مِنَ الْإِغْضَاءِ مَا لَيْسَ بِالْمَجْدِي
لِمَرَوَانٍ هَذَا قَوْلُ مَنْ لَيْسَ ذَا نَقْدٍ
عَلَى أَنَّهُ مُسْتَوْجِبٌ ذَاكَ بِالْحَدِّ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
يَرَى قَتْلَهُ بَلْ قَرَّرُوا ذَاكَ عَنْ قَضِدٍ
بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ ذِي الْعَرْشِ وَالْمَجْدِ
عَلَى ذَاكَ إِجْمَاعُ الْهُدَاةِ ذَوِي الرُّشْدِ
فَقَدْ قَالَ بِالْكَفْرِ الصَّرِيحِ عَلَى عَمْدٍ
وَلَا شَكَّ فِي تَكْفِيرِهِ عَنْ ذَوِي النَّقْدِ
وَإِجْمَاعُ أَهْلِ الْعِلْمِ كَالشَّمْسِ مُسْتَبِدٍ
لِجَعْدِ عَدُوِّ اللَّهِ ذِي الْكُفْرِ وَالْجَعْدِ
عَلَى أَنَّهُ قَدْ غَارَ اللَّهُ مِنْ جَعْدٍ
فَتَرَجُّوْهُ الزُّلْفَى إِلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ
فَذَاكَ لِأَمْرِ قَدْ عَنَاهُ مِنَ الضُّدِّ
عَلَى ذَلِكَ الْإِجْمَاعِ مِنْ غَيْرِ مَا نَقْدٍ

فَأَنكَرَهُ لَا مُطْلَقًا فَهُوَ قَدْ حَكَى
 كَمَا ذَكَرَ ابْنُ الْقَيْمِ الْأَوْحَدُ الَّذِي
 عَلَى قَتْلِ جَعْفَرٍ فِي قَصِيدَتِهِ الَّتِي
 وَفِيهَا حَكَى الْإِجْمَاعَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ
 وَقَدْ كَانَ مِنْ سَادَاتِ أَصْحَابِ أَحْمَدَ
 وَقَدْ ذَكَرُوا الْإِجْمَاعَ بَعْضُ دَوَى النَّهْيِ
 وَذَلِكَ لَا يَخْفَى لَدَى كُلِّ عَالِمٍ
 فَمَا وَجْهُ هَذَا اعْتِرَاضٍ بِنَفْسِهِ
 وَقَوْلُكَ فِيمَا قَالَهُ الشَّيْخُ حَاكِيًا
 (وَذَلِكَ فِي أَنَّ الصَّحَابَةَ أَجْمَعُوا
 (لَمَنْ لَزَكَةَ السَّالِ قَدْ كَانَ مَانِعًا)
 جَوَابَكَ عَمَّا قَدْ ذَكَرْتُ مُفَصَّلًا
 حَكَى ذَلِكَ عَنْ شَيْخِ الْوُجُودِ أَخِي النَّقْصِ
 وَذَلِكَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ ذُو النَّهْيِ
 وَقَوْلُكَ فِيمَا قَالَهُ الشَّيْخُ حَاكِيًا
 (فَقَدْ كَانَ أَصْنَافُ الْعُصَاةِ ثَلَاثَةً
 (وَقَدْ جَاهَدَ الصَّدِّيقُ أَصْنَافَهُمْ وَلَمْ
 أَقُولَ لَعْنَتِي مَا أَصَبْتَ وَلَمْ تَسِرْ
 فَسَيَّرْتُهُ مَعَ صَاحِبِ أَحْمَدَ كُلَّهُمْ
 فَكَفَّرَ مَنْ قَدْ آمَنُوا بِطَلْحَةَ

عَلَى بَعْضِ مَا يَزُونُهُ إِجْمَاعٌ مَنْ يَهْدِي
 أَتَى بِنَفْسِ الْعِلْمِ فِي كُلِّ مَا يُبْدِي
 أَبَانَ بِهَا شَمْسَ الْهَدَايَةِ وَالرُّشْدِ
 وَفِي غَيْرِهَا مِنْ كُتُبِهِ عَنْ ذَوِي النَّقْدِ
 وَيَحْكِي مِنَ الْإِجْمَاعِ أَقْوَالَ ذِي الْمَجْدِ
 فَسَلِّ عَنْهُ أَهْلَ الْإِصَابَةِ مِنْ نَجْدِ (?)
 فَوَيْ كُتُبِ الْإِجْمَاعِ ذَلِكَ بِلَا عَدٍّ
 وَقَدْ كَانَ مَعْلُومًا لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
 عَلَى ذَلِكَ الْإِجْمَاعِ مِنْ غَيْرِ مَا جَحَدِ
 عَلَى قَتْلِهِمُ وَالسَّيِّ وَالنَّهْبِ وَالطَّرْدِ
 نَعَمْ قَدْ ذَكَرْنَا فِي الْجَوَابِ وَفِي الرَّدِّ
 فَرُدَّ تَحْدِطُ طَعْمًا أَلَدَّ مِنَ الشَّهْدِ
 إِمَامُ الْهُدَى السَّامِيُّ إِلَى ذِرْوَةِ الْمَجْدِ
 وَفِي ذَلِكَ مَا يَكْفِي لِمَنْ كَانَ ذَا رُشْدِ
 عَلَى ذَلِكَ الْإِجْمَاعِ مِنْ غَيْرِ مَا جَحَدِ
 كَمَا قَدْ رَوَاهُ الْمُسْتَنْدُونَ ذَوُو النَّقْدِ
 يُكْفِّرُ مِنْهُمْ غَيْرَ مَنْ ضَلَّ عَنْ رُشْدِ
 عَلَى مَنَهِجِ الصَّدِّيقِ ذِي الرُّشْدِ وَالْمَجْدِ
 مُقَرَّرَةً مَعْلُومَةً عِنْدَ ذِي النَّقْدِ
 وَبِالْأَسْوَدِ الْعَنَسِيِّ ذِي الْكُفْرِ وَالْجَحْدِ

مُسَيِّلِمَةَ الْكَذَّابِ وَالْكُلَّ كَاْفِرٌ
وَطَائِفَةٌ قَدْ أَسْلَمُوا لَكِنِ اعْتَدُوا
فَتَارَعَهُ الْفَارُوقُ فِيهِمْ مُعَلَّلًا
فَأَبَّ إِلَيَّ مَا قَدَرَاهُ وَأَجْمَعُوا
وَسَمَّوْهُمْ أَهْلَ ارْتِدَادٍ جَمِيعُهُمْ
وَلَا بَيْنَ مَنْ يَدْعُو مَعَ اللَّهِ غَيْرُهُ
فَإِنْ كُنْتَ ذَا عِلْمٍ فَعَنْ صَاحِبِ أَحْمَدٍ
وَلَا فَدَعْنَا مِنْ خِلَافِ مُحَالِفٍ
فَمَا غَيْرُهُمْ أَهْدَى طَرِيقًا وَلَمْ يَكُنْ
وَمَنْ رَدَّ إِجْمَاعَ الصَّحَابَةِ بِالذِّي
فَمَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ سَفَاهَةٍ رَأَيْهِ
فَمَا صَحَّ بَعْدَ الْاجْتِمَاعِ اخْتِلَافُهُمْ
وَدَعْنَا مِنَ التَّأْوِيلِ فَهُوَ ضَلَالَةٌ
وَقَدْ كُنْتُ قَبْلَ الْآنَ أَحْسِبُ أَنَّهُ
كَقَوْلِكَ إِذْ سَمَّوْهُمُ أَهْلَ رِدَّةٍ
فَلَيْبًا تَأَمَّلْتُ النُّظَامَ وَجَدْتُهُ
فَلَمْ تَعْرِفِ الْكُفْرَ الْمُبِيحَ لِقَتْلِهِمْ
وَلَمْ تَعْرِفِ الْإِسْلَامَ حَقًّا وَكَوْنُهُ
فَيَا أَيُّهَا الْغَاوِي طَرِيقَةُ رُشْدِهِ
وَصَدَّقَ مَا بَعْتَدَاهُ مَنْ تَوَهَّمَ

سَوَى الْأَسَدِيِّ لِمَا أَنَابَ إِلَى الرُّشْدِ
يَمْنَعُ زَكَاةَ الْمَالِ قَضْدًا عَلَى عَمْدٍ
فَنَظَرَهُ الصَّدِيقُ ذُو الْجِدِّ وَالْجَهْدِ
جَمِيعًا عَلَى قَتْلِ الْغَوَاةِ ذَوِي الطَّرْدِ
وَمَا فَرَّقُوا بَيْنَ الْمُقَرَّرِ وَذِي الْجَحْدِ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
أَبْنِ ذَلِكَ التَّفْرِيقِ بِالسَّنَدِ الْمُجْدِي
لِاجْتِمَاعِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الرُّشْدِ
يُقَارِبُهُمْ تَالَهُ مَا الشُّوكُ كَالْوَرْدِ
يَرَاهُ الْحُلُوفُ الْقَاصِرُونَ عَلَى عَمْدٍ
وَنُقْصَانُهُ فِي الدِّينِ وَالْعَقْلِ وَالْعَقْدِ
وَكَيْفَ وَقَدْ كَانُوا جَمِيعًا ذَوِي رُشْدٍ
فَلَيْسَ لَهُ فِينَا مَسَاعٍ وَلَا يُجْدِي
تَوَهُّمَ صَدَقَ الْمُفْتَرِي مِنْ ذَوِي الْحَقْدِ
لِذَلِكَ تَغْلِييًّا وَذَا لَيْسَ بِالْمُجْدِي
مَعَ الشَّرْحِ فِي غَيِّ وَبَغْيٍ عَلَى عَمْدٍ
وَسَبِي وَنَهْبِ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَا رَدَّ
لَهُمْ عَاصِمًا مِنْ كُلِّ مَا كَانَ قَدْ يُرْدِي
تَكَلُّتُكَ مَنْ غَاوٍ قَفَى أَثَرِ ذِي الْحَقْدِ
بِلَبْسٍ وَتَمْوِينِهِ وَهَمْطٍ بِلَا رُشْدٍ

أَفْتَقَ عَنْ مَلَامٍ لَا أَبَالَكَ لَمْ يَكُنْ
 فَتَفَيْتُكَ لِلْإِجْمَاعِ لَيْسَ مُحَقَّقًا
 جَوَابِكَ عَمَّا قَدْ ذَكَرْتَ مُفَصَّلًا
 حَكَى ذَاكَ عَنْ شَيْخِ الْوُجُودِ أَخِي الثَّقَى
 وَذَاكَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ ذُو النَّهْيِ
 أَقُولُ لَعَمْرِي مَا أَصَبْتَ وَلَمْ تَكُنْ
 فَقَدْ كَانَ شَيْخُ الْمُسْلِمِينَ مُحَمَّدٌ
 فَسَارَ عَلَى مَنَهَاجِ سُنَّةِ أَحْمَدِ
 وَمَا قَاتَلَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ
 يُنَادُونَ زَيْدًا وَالْحُسَيْنَ وَخَالِدًا
 وَقَدْ جَعَلُوا لِلَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ
 وَقَاتَلَهُمْ لَمَّا أَبَوْا وَتَمَرَّدُوا
 فَعَمَّنْ أَخَذَتْ الزُّورَ عَمَّا نَظَّمَتْهُ
 أَعَنْ مُرَبِّدٍ مَنْ فَرَّ عَنْ دِينِ أَحْمَدِ
 وَقَدْ هَاضَمَهُ بَلَّ غَاضَهُ وَأَمْضَهُ
 وَقَدْ أَلْفَ الْمَافُونُ مَا كَانَ قَوْمُهُ
 وَلَمَّا اسْتَجَابُوا وَاسْتَقَامُوا عَلَى الْهُدَى
 فَقَرَّ وَأَبْدَى تُرْهَاتٍ وَضِلَّةً
 عَنْ الدِّينِ وَالتَّقْوَى ذَوِي الْإِفْكَ وَالرَّدَى
 فَقَوْلِكَ عَمَّنْ فَرَّ عَنْ دِينِ أَحْمَدِ

بِحَقٍّ وَلَا صِدْقٍ وَلَا قَوْلٍ ذِي نَقْدٍ
 نَعَمْ قَدْ ذَكَّرْنَا فِي الْجَوَابِ وَفِي الرَّدِّ
 فَرُدَّ تَحَدُّ طَعْمًا أَلَذَّ مِنَ الشَّهْدِ
 الْإِمَامِ الْهُدَى السَّامِي إِلَى ذِرْوَةِ الْمَجْدِ
 وَفِي ذَاكَ مَا يَكْفِي لِمَنْ كَانَ ذَا رُشْدٍ
 عَلَى مَنَهَجِ يُنَجِّيكَ عَنْ زُورِكَ الْمُرْدِي
 عَلَى الْمَنَهَجِ الْأَسْنَى وَكَانَ عَلَى الرُّشْدِ
 وَمَنَهَجِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الْمَجْدِ
 سِوَى أُمَّةٍ عَادُوا عَنِ الْحَقِّ وَالْقَصْدِ
 وَمَنْ كَانَ فِي الْأَجْدَاثِ مِنْ سَاكِنِ اللَّحْدِ
 نَذِيدًا تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ النَّدِّ
 وَقَدْ شَرَدُوا عَنْ دَعْوَةِ الْحَقِّ لِلْخِصْدِ
 وَسَطَرَتْهُ فِي الرِّقِّ جَهْرًا عَلَى عَمْدِ
 وَقَدْ أَشْرَقَتْ أَنْوَارُهُ فِي رُبَى نَجْدِ
 تَلَوُّ نُورِ الْحَقِّ مِنْ كَوْكَبِ الرُّشْدِ
 عَلَيْهِ مِنَ الْإِشْرَاكِ وَالْجَعْلِ لِلنَّدِّ
 تَضَاقِقَ لَمَّا لَمْ يَحْدِ مِنْ لَهُ يُجِدِي
 يَصُدُّ بِهَا أَهْلَ الْغَوَايَةِ وَاللَّدِّ
 وَهَيْهَاتَ قَدْ بَانَ الرَّشَادُ لِذِي النَّقْدِ
 بِتَرْوِيرِهِ إِفْكًَا وَبُهْتًا عَلَى عَمْدِ

فَإِنَّهُمْ قَدْ بَايَعُوكَ عَلَى الْهُدَى
 تَهْوُرُ أَفْكَالِكَ وَتَزْوِيرُ مُبْطِلٍ
 فَمَا بَايَعُوا بَعْدَ الضَّلَالِ عَلَى الْهُدَى
 مِنَ الزُّورِ وَالْبُهْتَانِ لَيْسَ بِثَابِتٍ
 وَلَا هَجْرُوا مَا كَانَ مِنْ بَدْعٍ
 فَلَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ غَيْبِهِمْ
 لَمَا سُفِكَتَ تِلْكَ الدِّمَاءُ وَقُتِلُوا
 وَلَكِنَّهُمْ فِي غَيْبِهِمْ وَضَلَالِهِمْ
 نَعَمْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَجَابَ تَزْنِدُقًا
 إِلَى الْكُفْرِ وَالْإِشْرَاقِ بِاللَّهِ جَهْرَةً
 فَخَافَ مِنَ الْمَوْلَى عُقُوبَةَ تَرْكِهِمْ
 وَعَامَلَ أَهْلَ الْحَقِّ بِاللُّطْفِ وَالَّذِي
 وَقَدْ قَامَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ بُرْهَةً
 وَعَامَلَهُمْ بِاللُّطْفِ وَالرَّفْقِ دَاعِيًا
 فَلَمَّا أَبَوْا وَاسْتَكْبَرُوا وَتَمَرَّدُوا
 أَحَلَّ بِهِمْ مَا قَدْ أَحَلَّ نَبِيُّهُ
 إِلَى أَنْ أَنَابُوا وَاسْتَجَابُوا وَأَدْعَنُوا
 فَتَالُوا بِهِ عِزًّا وَتَجَدَّدَ وَرَفْعَةً
 وَقَوْلُكَ: فَارْدُدْ مَا نَهَيْتَ، تَحَكُّمٌ
 أَيْزِجُ أَمْوَالًا أُبَيِّحَتْ بِكُفْرِهِمْ

وَلَمْ يَجْعَلُوا لِلَّهِ فِي الدِّينِ مِنْ نِدٍّ
 تُجَارِي بِهِ الْأَهْوَاءَ وَالْحَسَدَ الْمُرْدِي
 وَقَاتَلَهُمْ حَاشَا وَكَلَّا فَمَا تُبْدِي
 وَلَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فَدَعِ عَنْكَ مَا يُرْدِي
 وَمِنْ عِبَادَةٍ مَنْ حَلَّ الْمَقَابِرَ فِي اللَّحْدِ
 وَتَابُوا عَنِ الْإِشْرَاقِ بِالصَّمَدِ الْفَرْدِ
 بِكَلَامٍ حُجَّةٍ هَذَا مِنَ الْكُذْبِ الْمُرْدِي
 وَطُغْيَانِهِمْ لَا يَهْتَدُونَ لِمَنْ يَهْدِي
 وَحَسَادٍ آخِرًا عَنْ مُوَافَقَةِ الرُّشْدِ
 فَقَاتَلَهُمْ عَمْدًا وَقَضَدَا لِيَذَا الْقَضْدِ
 عَلَى كُفْرِهِمْ حَتَّى يَفِيثُوا لِمَا يُبْدِي
 يَحِيدُ عَنِ الْإِسْلَامِ بِالصَّارِمِ الْهِنْدِي
 مِنَ الدَّهْرِ لَا يَأْلُوا اجْتِهَادًا بِمَا يُجْدِي
 إِلَى فِعْلِ مَا يَهْدِي إِلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ
 عَنِ الدِّينِ وَاسْتَعْدُوا عُدَّةَ دَوِيٍّ جَحْدِ
 بِمَنْ كَفَرُوا بِاللَّهِ مِنْ كُلِّ ذِي طَرْدٍ
 لِمَنْ قَامَ يَدْعُوهُمْ إِلَى مَنَهِجِ الرُّشْدِ
 وَدَانَ لَهُمْ بِالذِّنِّ مَنْ صَدَّ عَنْ جِهْدِ
 تَكَلُّمِكَ هَلْ تَذَرِي غَوَائِلَ مَا تُبْدِي
 إِلَيْهِمْ وَهَلْ هَذِي مَقَالَةٌ ذِي نَقْدِ

أَهَذَا حَرَامٌ وَنِلُّ أَمِّكَ أَوْ أَتَى
فَلَوْ أَنَّ مَا تَحْكِي مِنَ الزُّورِ كَانَتْ
وَمَا عَزَّ شَمْسُ الدِّينِ فِي نُصْرَةِ الْهُدَى
وَلَا بِأَنَاسٍ حَسَّنُوا الْبَغْيَ بِالْهَوَى
كَمَا قُلْتَهُ فِيمَا تَهَوَّرْتَ قَائِلًا
وَمَا قُلْتُمُو بِالْمِينِ^(١) مِنْ هَذَا بَيْنَكُمْ
يُرِيدُونَ نَهَبَ الْمُسْلِمِينَ وَأَخَذَ مَا
تَكَلَّمْتَ هَلْ هَذَا مَقَالَةٌ عَالِمٍ
أَيْرِجِعْ أَمْوَالًا إِلَى كُلِّ مَنْ دَعَا
يُنَادُونَ زَيْدًا^(٢) طَالِبِينَ بِرَغْبَةٍ
وَتَاجًا وَشَمْسَانَا وَمَنْ كَانَ يَدْعِي
وَيَدْعُونَ أَشْجَارًا كَثِيرًا عَدِيدَةً
وَعَارًا وَقَدْ آوَتْ إِلَيْهِ بِزَعْمِهِمْ
وَقَدْ رَامَ مِنْهَا فَايْسِقُ أَنْ يُرِيدَهَا
فَكَانَ لَهَا الْمَوْلَى مُجْتَرًا وَعَاصِمًا
وَفِيحَالٍ نَخْلٍ يَخْتَلِفْنَ نِسَاؤُهُمْ
إِذَا لَمْ تَلِدْ أَوْ لَمْ تُزَوِّجْ لِيُعْطَهَا
وَكُلُّ قُرَى نَجْدٍ بِهِنَّ مَعَابِدُ

بِذَلِكَ وَحْيٌ مُسْتَشِينٌ لِيَذِي رُشْدٍ
لَكَانَ حَرَامًا لَا يُسَاحُ وَلَا يُجْدِي
تُعَزِّزُهُ بِالْبَحَاءِ وَالْعِزِّ وَالْجَدِّ
وَهُمُّهُمْ أَخَذَ الْآثَاتِ مَعَ التَّقْدِ
بِمَا يَقُولُ أَهْلُ الدَّرَايَةِ مِنْ نَجْدٍ
كَقَوْلِكَ تَمَوَّنِيهَا عَلَى الْأَعْيُنِ الرُّمْدِ
بِأَيْدِيهِمْ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا حَدِّ
تَقِيَّ تَقِيَّ عَارِفٍ أَوْ أَخِي رُشْدٍ
سِوَى اللَّهِ مَعْبُودٍ مِنَ الْخَلْقِ لَا يُجْدِي
وَمَنْ كَانَ فِي الْأَجْدَاثِ مِنْ سَاكِنِ اللَّحْدِ
وَلَا يَتَهُ الْجُهَّالُ مِنْ غَيْرِ مَا عَدَّ
لَعَمْرِي وَأَحْبَارًا تُرَادُّ لِيَذَا الْقَصْدِ
هُنَالِكَ بِنْتُ لِلْأَمِيرِ عَلَى جَهْدِ
بِسُوءِ قَعَادِ الْغَارِ مُنْغَلِقَ السِّدِّ
فَيَدْعُونَهُ مِنْ أَجْلِ ذَاكَ دَوُّوا اللَّدَّ
إِلَيْهِ بِإِهْدَاءِ الْقَرَايِينِ عَنْ عَمْدِ
بَيْنَ وَزَوْجًا عَاجِلًا غَيْرَ ذِي صَدِّ
كَثِيرٌ بِلَا حَدٍّ يُحَدُّ وَلَا عَدِّ

(١) أي: الكذب.

(٢) يعني: ابن الخطاب، المتقدم ذكره.

مِنَ الدِّينِ مَنْ يَأْتِي بِهِ مِنْ ذَوِي الْجَحْدِ
عَلَيْهِ صَلَاةُ اللَّهِ مَا حَنَّ مِنْ رَعْدِ
إِلَهِ مَعَ الرَّحْمَنِ ذِي الْعَرْشِ وَالْمَجْدِ
وَعَرَّهُمُ الشَّيْطَانُ ذُو الْغَدْرِ وَالطَّرْدِ
مِنَ الصُّلَحَا وَالْأَوْلِيَاءِ ذَوِي الرُّشْدِ
يَضُرُّونَ هَذَا قَوْلُهُ عَنْ ذَوِي اللَّدِّ
كَمَا اعْتَقَدَ الْكُفَّارُ مِنْ قَبْلُ فِي النَّدِّ
فَقَدْ أَتَبْنَا التَّوْحِيدَ لِلوَاحِدِ الْفَرْدِ
بِالْهَةِ حَاشَا فَلْيَسُوا ذَوِي جَحْدِ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ مِنَ الشَّرْحِ مُسْتَبِدِ
فَتَبَا لِمَنْ يُبْدِي مِنَ الْغَيِّ مَا يُرْدِي
وَلَسْتَ بِذِي عِلْمٍ وَلَسْتَ بِذِي رُشْدِ
وَأَذِيَانِ عِبَادِ الْقُبُورِ ذَوِي الْجَحْدِ
عَلَى مَنْ حَا تِلْكَ الْمَعَابِدِ مِنْ نَجْدِ
بِأَنَّكَ ذُو نُصْحٍ وَتَهْدِي وَتَسْتَهْدِي
عَلَيْهَا وَمُسْتَعِدِّ عَلَيْهَا بِمَا تُبْدِي
مِنَ الْإِفْكِ وَالْبُهْتَانِ فِي الْعَالَمِ الْمُهْدِي
بِمَا لَيْسَ مَعْلُومًا لَدَى كُلِّ مَنْ يَهْدِي

فَإِنْ كَانَ هَذَا لَيْسَ عِنْدَكَ مُخْرِجًا
لَا تَهْمُوقَدْ آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ
وَلَا اعْتَقَدُوا فِيْمَنْ دَعَاؤُهُ بِأَنَّهُ
وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ أَتَوْا بِجَهَالَةٍ
فَرَزَيْنَ لِلْجَهَّالِ أَنَّ ذَوِي التَّقَى
لَهُمْ شُفَعَاءُ يَنْفَعُونَ وَأَنَّهُمْ
فَمِنْ أَجْلِ هَذَا كَانَ هَذَا اعْتِقَادُهُمْ
وَلَكِنَّ أَوْلَى^(١) الْقَوْمِ لَيْسُوا كَمَنْ مَضَى
فَمَا الْأَوْلَى وَالصَّالِحُونَ لَدَيْهِمْ
فَهَذَا مَقَالُ الْقَدَمِ^(٢) لَا دَرَدَرَهُ
وَكَانَ لَعَمْرِي سَاعِيًا مُتَنَاوِضًا
فَلَسْتَ عَلَى نَهْجٍ مِنَ الدِّينِ وَاضِحًا
وَإِنْ كَانَ هَذَا غَايَةَ الْكُفْرِ وَالرَّدَى
فَمَا بَالُ هَذَا الطَّعْنِ وَنَحَكَ جَهْرَةً
وَتَرْمِيهِ بِالْبُهْتَانِ وَالزُّورِ زَاعِمًا
فَهَلَّا نَصَحْتَ الْيَوْمَ نَفْسَكَ مُزْرِيًا
لِتَنْجُسَ فِي يَوْمٍ عَظِيمٍ عَصَبُصِبِ
فَإِنَّكَ قَدْ أَوْغَلْتَ فِي الشَّرِّ قَائِلًا

(١) في الأصل: (أولاً).

(٢) (القدم): هو العبي عن الحجة والكلام. «العين» (ص ٧٣).

وَكُلُّ الَّذِي قَدْ قُلْتُ فِي الشَّيْخِ فَرِيَّةٌ
وَأَعْجَبُ شَيْءٍ قَالَهُ بَعْدَ هَذِهِ
(وَلَا تَحْسَبُوا أَنِّي رَجَعْتُ عَنِ الَّذِي
(بَلَى كُلُّ مَا فِيهِ هُوَ الْحَقُّ إِنَّمَا
أَقُولُ نَعَمْ كُلُّ الَّذِي قَالَ أَوَّلًا
وَكُلُّ الَّذِي قَدْ قَالَ فِي النِّظْمِ أَوَّلًا
لِمَنْ كَانَ ذَا قَلْبٍ خَلِيٍّ مِنَ الْهُوَى
وَلَمْ يُبْدِ رَدًّا أَوْ رُجُوعًا عَنِ الَّذِي
إِلَى أَنْ تَقْضَى ذَلِكَ الْعَصْرُ كُلُّهُ
وَتَصْدِيقُ ذَا أَنَّ الَّذِي قَالَ لَمْ يَكُنْ
لِمَنْ بَايَعُوا طَوْعًا عَلَى الدِّينِ وَالْهُدَى
وَقَدْ هَجَرُوا مَا كَانَ مِنْ بَدْعٍ وَمِنْ
إِذَا تَمَّ هَذَا وَاسْتَبَانَ لِمُنْصِفٍ
فَصَحَّ يَقِينًا أَنَّ هَذَا تَقْوِيلٌ
وَلَا حَسَدٌ قَدْ غَامَرَ الْعَيُّ قَلْبُهُ
وَأَبْصَرُ فِي مَنْظُومِهِ مُتَأَمِّلًا
وَمَا قَالَهُ فِي الشَّرْحِ مِنْ هَذَانِهِ
تَيَقَّنَ أَنَّ الشَّيْخَ كَانَ عَلَى الْهُدَى
فَمَا جَاءَ هَذَا الْوَعْدُ^(١) فِيمَا هَدَى بِهِ

بِلَا مِرْبِيةٍ وَالْحَقُّ كَالشَّمْسِ مُسْتَبَدٌّ
وَتَلَفُّقُهُ زورًا مِنَ الْقَوْلِ لَا يَجْدِي
نَظْمُهُ نَظْمِي الْقَدِيمِ إِلَى نَجْدٍ
تَجَارِيكَ مِنْ سَفْكَ الدِّمَا لَيْسَ مِنْ قَهْصِدِي
هُوَ الْحَقُّ وَالتَّحْقِيقُ مِنْ غَيْرِ مَا رَدُّ
يَعُودُ عَلَى الْقَوْلِ الْمُرَوَّرِ بِأَهْدٍ
فَقَدْ عَاشَ عَصْرًا بَعْدَ مَا قَالَ فِي الْعَقْدِ
تَقَدَّمَ أَوْ طَعْنَا بِإِزْوَاعِ ذِي الْحَقْدِ
وَلَمْ يَشْتَهَرْ مَا قَبِلَ مِنْ كُلِّ مَا يُبْدِي
وَلَا صَارَ هَذَا الْقَتْلُ وَالتَّهَبُّ فِي نَجْدٍ
وَلَمْ يَجْعَلُوا اللَّهَ فِي الدِّينِ مِنْ نَدٍّ
عِبَادَةٌ مَنْ حَلَّ الْمَقَابِرَ فِي اللَّحْدِ
خَلِيٍّ مِنَ الْأَغْرَاضِ لَيْسَ بِذِي حَقْدٍ
عَلَى الْحَبْرِ بَحْرُ الْعِلْمِ ذِي الْفَضْلِ وَالنَّقْدِ
وَصَارَ بِهِ غِلٌّ عَلَى كُلِّ ذِي رُشْدٍ
مَقَاصِدَ مَا قَدْ رَامَهُ بِالَّذِي يُبْدِ
وَتَلَفُّقُهُ مَا لَا يُفِيدُ وَلَا يُجْدِي
وَكَانَ عَلَى نَهْجِ قَوْنِمٍ مِنَ الرُّشْدِ
بِحَقِّ وَتَحْقِيقِي لَدَى كُلِّ ذِي نَقْدٍ

(١) (الوعد): هو الضعيف من الرجال، الخفيف العقل. «العين» (ص ١٠٥٨).

وَلَكِنْ يَتَزَوَّرُ وَتَأْلِفُ جَاهِلٍ
وَجَاءَ بِيْرَهَانٍ وَأَقْوَمَ حُجَّةٍ
وَإِنْ كَانَ هَذَا النِّظْمُ وَالشَّرْحُ ثَابِتًا
وَأَعْنِي بِهِ الْبَدْرُ الْمُشِيرُ مُحَمَّدًا
وَصَدَّقَ أَهْلَ الْغَيِّْ فِي هَذَيَانِهِمْ
وَكَانَ لَهُ فِي ذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ الْهَوَى
فَلَيْسَ بِمَعْصُومٍ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ
وَعُوقِبَ بِالْهَذَرِ الَّذِي قَالَ حَيْثُ لَمْ
وَنَاقَضَ مَا قَدْ قَالَهُ فِي اعْتِقَادِهِ
وَقَدْ شَاعَ^(١) هَذَا النِّظْمُ عَنْهُ وَشَرَحُهُ
فَلَا غَرَوْ مِنْ هَذَا وَلَا بَدَعَ بَلْ لَهُ
وَمَاذَا عَسَى لَوْ قَالَ مَا قَالَ جَهْرَةً
وَأَنْكَرَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ جَهَبٍ
فَقَدْ رَدَّ صِدِّيقُ^(٢) عَلَيْهِ وَقَدْ رَأَى
وَأَنْصَفَ لَهَا قَالَ بِالْحَقِّ وَالْهُدَى
وَرَدَّ الْإِبَاطِيلَ الَّتِي قَدْ أَتَى بِهَا
وَقَدْ خَالَفَتْ مَا قَالَهُ كُلُّ عَالِمٍ

وَلَوْ كَانَ ذَا عِلْمٍ لَأَنْصَفَ فِي الرَّدِّ
تَدُلُّ عَلَى مَا قَالَهُ فِي الَّذِي يُبْذَرُ
عَنِ السَّيِّدِ الْمَشْهُورِ بِالْعِلْمِ وَالرُّشْدِ
وَوَافَقَ أَهْلَ الزَّيْغِ وَالطَّرْدِ وَالْجَحْدِ
بِمَا قَالَهُ نَظْمًا وَنَثْرًا مِنَ الرَّدِّ
وَدَاخِلَهُ شَيْءٌ مِنَ الْحَسَدِ الْمُرْدِي
بِذَلِكَ قَدْ أَخْطَى وَجَاءَ بِمَا يُرْدِي
يَكُنْ بِصَوَابٍ مُسْتَقِيمٍ وَلَا يُجْبِدِي
وَمَا قَالَهُ فِيمَا تَقَدَّمَ فِي الْعَقْدِ
وَسَاعَ لَدَى قَوْمٍ كَثِيرٍ ذَوِي حَقْدٍ
بِذَلِكَ أَمْثَالُ كَثِيرٍ بِلا عَدِّ
فَقَدْ كَانَ قَدْ أَخْطَى وَحَادَ عَنِ الرُّشْدِ
عَلَيْهِ أُمُورًا خَالَهَا الْحَقُّ عَنْ قَصْدٍ
مَقَالَتُهُ الشُّعَاءَ فَأَحْسَنَ فِي الرَّدِّ
وَجَاءَ بِيْرَهَانٍ يُلُوحُ لِذِي النِّقْدِ
وَأَلْفَهَا فِي شَرْحِ مَنْظُومِهِ الْمُرْدِي
مُحَقِّقٌ وَيَذِرِي الْحَقَّ لَيْسَ بِذِي لَدِّي

(١) في الأصل (وقد شاع) (عن) (هذا) بزيادة (عن)، وهي مقحمة.

(٢) يعني: صديق حسن خان، وهو تابع في رده للإمام الشوكاني في كتابه «الدر النضيد» كما سيأتي بيانه في

وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ مِنْ ذَوِي الْغَيِّ وَالرَّدَى
 وَقَدْ زَعَمُوا أَنَّ الْإِمَامَ مُحَمَّدًا
 وَيَقْتُلُهُمْ مِنْ غَيْرِ جُرْمٍ تَجَبَّرًا
 وَمَنْ لَمْ يُطِعه كَانَ بِاللَّهِ كَافِرًا
 وَقَدْ أَجْلَبُوا مِنْ كُلِّ أَوْبٍ وَوَجْهَةٍ
 قَبَادُؤُا وَمَا فَادُوا وَمَا أَدْرَكُوا الْمُنَى
 وَأَظْهَرَهُ الْمَوْلَى عَلَى كُلِّ مَنْ بَغَى
 وَأَظْهَرَ دِينَ اللَّهِ بَعْدَ انْطِبَاسِهِ
 وَسَاعَدَهُ فِي نُصْرَةِ الدِّينِ وَالْهُدَى
 وَقَدْ نَالَ مَجْدًا أَهْلُ نَجْدٍ وَرِفْعَةً
 بِإِظْهَارِ دِينِ اللَّهِ قَسْرًا وَدَعْوَةً
 وَقَامَ بِهِذَا الْأَمْرِ مَنْ بَعْدَ مَنْ مَضَى
 وَقَدْ جَاهَدُوا أَعْدَاءَ دِينِ مُحَمَّدٍ
 لِكَيْ يَطْمِسُوا أَعْلَامَ سُنَّةِ أَحْمَدٍ
 وَقَدْ جَهَدُوا فِي مَحْوِ أَعْلَامِهِ الْعُلَى
 فَمَا نَالَ مَنْ عَادَاهُمُ مِنْ ذَوِي الرَّدَى
 وَنَالَ ذُووُ الْإِسْلَامِ عِزًّا وَرِفْعَةً
 فَلَا زَالَ تَأْيِيدُ الْإِلَهِ يُمْدُدُهُمْ
 وَأَزَكَّى صَلَاةَ بَيْتِهِ الْمَسْكُ عَرَفَهَا
 وَأَضْحَاهِ وَالْأَلَّ مَعَ كُلِّ تَابِعٍ

كَمَا قَالَ هَذَا الْمُبْهَرُجُ عَنْ قَصْدٍ
 يُكْفِّرُ أَهْلَ الْأَرْضِ طُرًّا عَلَى عَمْدٍ
 وَيَأْخُذُ أَمْوَالَ الْعِبَادِ بِلَا حَدٍّ
 إِلَى غَيْرِ هَذَا مِنْ خُرَافَاتِ ذِي اللَّدِّ
 وَصَالُوا بِأَهْلِ الشُّرْكِ مِنْ كُلِّ ذِي حَقْدٍ
 وَأَبَوْا وَقَدْ خَابُوا وَحَادُوا عَنِ الرُّشْدِ
 عَلَيْهِ وَعَادَاهُ بِلَا مُوجِبٍ يُجْدِي
 وَأَعْلَى لَهُ الْأَعْلَامُ سَامِيَةِ الْمَجْدِ
 أَيْمَةً عَدِلٍ مُهْتَدُونَ دَوُو رُشْدٍ
 بِأَلِّ سَعُودٍ وَاسْتَطَالُوا عَلَى الضُّدِّ
 إِلَى اللَّهِ بِالتَّقْوَى وَبِالصَّارِمِ الْهِنْدِيِّ
 بَنُوهُمْ وَقَدْ سَارُوا عَلَى مَنَهْجِ الْحَمْدِ
 وَقَدْ جَرَّهُمْ قَوْمُ طُغَاةٍ إِلَى نَجْدٍ
 وَيَعْلُوا بِهَا أَهْلُ الرَّدَى مِنْ ذَوِي الْجَحْدِ
 وَإِطْفَاءِ أَنْوَارِ لَهُ غَايَةِ الْجَهْدِ
 مُنَاهُمْ قَبَاءُ بِالْخَسَارَةِ وَالطَّرْدِ
 وَمَجْدًا يَنْصُرِ الدِّينَ وَالْكَسْرَ لِلضُّدِّ
 يَنْصُرُ وَإِسْعَافٍ عَلَى كُلِّ ذِي حَقْدٍ
 عَلَى السَّيِّدِ الْمَعْصُومِ أَفْضَلُ مَنْ يَهْدِي
 وَتَابِعِيهِمُ وَالتَّابِعِينَ عَلَى الرُّشْدِ

[وقوف المؤلف على قصيدة تراجع الصنعاني

واسم ناسخها والجزم بوضعها]

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين، وأشهد
ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، إله الأولين والآخرين، وقيوم السماوات
والأرضين، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله وخليفه الصادق الأمين، صلى الله عليه
وعلى آله وأصحابه وسلَّم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين.

أما بعد: فإني قد وقفت سنة (ألف وثلاثمائة وثلاثين) بعد الهجرة النبوية على
منظومة وشرَّحها تنسب إلى الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمه الله تعالى أرسلها
إلينا بعض الإخوان، وهي بقلم: محمد بن حسين بن محسن الأنصاري اليماني^(١)،

فلما تأملت علمت يقينًا أنها موضوعة مكذوبة على الأمير محمد بن إسماعيل
الصنعاني؛ وذلك أن اعتراضه على الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى بذلك
اعتراض جاهل يتعمَّل، يُصانُّ عنه كلام الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني، لعلَّو
قَدْرُهُ، وعظَّم فضله وإمامته، وتماَم رغبته في اتباع السنة، وذمَّ البدع وأهلها، فكيف
يجوز أن يُنسَب إليه مثل هذا الكلام الذي لا يقوله إلا جاهل لا يعرف الأدلة الشرعية
والأحكام المعلومة النبوية، وهل يقول مثل هذا الاعتراض إلا جاهل؟! فلو لم يكن
عن الأمير محمد قولٌ يناقض هذا، لعلمنا أنه لا يقوله؛ لأنه يناقض ما ذكره في «تطهير

الاعتقاد»^(٢)، وفي غيره من كتبه.

[من وضع القصيدة]

وقد بلغني أن الذي وضع هذا النظم وشرحه رجل من ولد ولده، وهو اللائق به
لعدم معرفته ورسوخه في العلم، فاستعنت الله على ردِّ إفكه^(٣)، وعدوانه، وكذبه،

(١) لم أقف له على ترجمة في الكتب المعنوية بتراجم أهل اليمن.

(٢) وهو من أشهر كتب الإمام محمد بن إسماعيل وقد انتهت من تحقيقه والله الحمد على عدة نسخ
خطية، وقدمته لبعض الدور السلفية يسر الله نشره على خير.

(٣) أي: كذبه.

وظلمه، وبهتان؛ ليعلم الواقف عليها براءة الأمير محمد بن إسماعيل منها، وأنها موضوعة مكذوبة عليه.

[شبه للمعارضين للشيخ محمد بن عبد الوهاب]

قال شارح النظم: لمّا بلغت هذه الأبيات نجدًا، وصل إلينا بعد أعوام من بلوغها من أهل نجد رجل عالم، يُسمّى الشيخ مرشد بن أحمد التميمي كان وُصوله في شهر صفر عام ست وسبعين ومائة وألف، وأقام لدينا ثمانية أشهر، وحصلَ بعض كتب ابن تيمية^(١)، وابن القيم بخطه^(٢)، وفارقنا في عشرين من شوال سنة رَجَعَ إلى وطنه، وصل من طريق الحجاز مع الحجاج، وكان من تلامذة الشيخ محمد بن عبد الوهاب الذي وجهنا إليه الأبيات، وأخبرنا ببلوغها، ولم يأت بجواب عنها، وكان قد تقدم في الوصول إلينا بعد بلوغها الشيخ الفاضل عبدالرحمن النجدي، ووصف لنا من حال ابن عبد الوهاب أشياء أنكرناها:

* من سفك الدماء.

* ونهب الأموال.

* وتجاريه على قتل النفوس ولو بالاغتيال.

* وتكفيره الأمة المحمدية في جميع الأقطار إلى آخره.

[الجواب عن تلك الشبه وبيان حال دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب]

والجواب: أن نقول قد كان من المعلوم عند الخاص والعام أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب قد نشأ في أناس قد اندرست فيهم معالم الدين، ووقع فيهم من الشرك والبدع ما عمَّ وطَمَّ في كثير من البلاد إلا بقايا متمسكين بالدين يعلمهم الله تعالى، وأما

(١) ابن تيمية: هو شيخ الإسلام، أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله الحارثي، قال ابن النحاس: ذكر لنا أن محمدًا هذا كانت أمه تسمى تيمية، وكانت واعظة فنسب إليها وعرف بها، ولد يوم الاثنين العاشر، وقيل: ثاني عشر من ربيع الأول سنة (٦٦١)، وتوفي سنة (٧٢٨)، انظر «الجامع لسيرة شيخ الإسلام».

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي ثم الدمشقي الشهير بابن القيم؛ لأنه كان قيمًا على مدرسة الجوزية، ولد في ٧ صفر سنة (٦٩١) على الصحيح، ومات في ١٣ رجب سنة (٧٥١) وعمره ستون سنة، انظر كتاب الشيخ بكر أبو زيد «الإمام ابن القيم حياته وآثاره».

الأكثر فعاد المعروف بينهم منكراً، والمنكر معروفاً، والسنة بدعة، والبدعة سنة، نشأ على هذا الصغير وهرم عليه الكبير، ففتح الله بصيرة شيخ الإسلام بتوحيد الله الذي بعث الله به رسله وأنبياءه، فعرف الناس ما في كتاب ربهم، من أدلة توحيده الذي خلقهم له، وما حرم الله عليهم من الشرك الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه، فقال لهم ما قاله المرسلون لأئمتهم: ﴿إِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنقُرُونَ﴾ (٣٢) ﴿المؤمنون: ٣٢﴾.

فَحَجَّبَ كثيرًا منهم عن قبول هذه الدعوة ما اعتادوه ونشؤوا عليه، من الشرك والبدع، فنصبوا العداوة لمن دعاهم إلى توحيد ربهم وطاعته، ولمن استجاب له، وقيل دعوته، وأصغى إلى حجج الله وبياناته كحال من خلا^(١) من أعداء الرسل، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ (٣١) ﴿الفرقان: ٣١﴾، وقال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَٰئِطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢].

[بيان حال مريد بن أحمد وعبد الرحمن النجديين]

إذا تحققت ما ذكرته لك^(٢) من حال الشيخ رحمه الله تعالى، ودعوته إلى توحيد الله بأنواع العبادة وترك عبادة ما سواه، وما كان عليه أهل نجد قبل دعوته إلى دين الله ورسوله، فاعلم أن هذا الرجل الذي يُسَمَّى: مريد بن أحمد. رجل من أهل حريملاء^(٣) لا يعرف بعلم ولا دين، ولا كان من تلامذة الشيخ محمد رحمه الله تعالى، ولم يكن له قدم صدق في هذا الدين، ولا معرفة له، بل كان ممن شرق بهذا الدين لما أظهره الله، ودخل الناس في دين الله أفواجاً، وكان قد أَلَفَ ما كان عليه قومه من الشرك بالله، من دعاء الأولياء والصالحين وغير ذلك^(٤)، مما كان عليه أهل الجاهلية، وداخله بعض الحقد والحسد، فأوجب له ذلك تلفيق ما موَّه به من الأكاذيب، والترهات على الشيخ

(١) أي: من ذهب وفني.

(٢) وانظر أيضاً ما ذكره المؤلف في كتابه «الضياء الشارق» (ص ١١-١٢).

(٣) في الأصل: (حريملاء). والمثبت هو الأشهر، وينظر «معجم الإمامة» (١/ ٣١٧) و«الضياء الشارق» للمؤلف (ص ١٩).

(٤) انظر ما ذكره المصنف في كتابه «الضياء الشارق» (ص ٢٢-٢٣) مبيناً الحال الذي كانوا عليه.

محمد ﷺ، وفر إلى صنعاء لما دخل أهل نجد في دين الله، ولم يكن له في نجد مساعد على هذه الأكاذيب وكذلك الرجل الآخر المسمى بعبد الرحمن النجدي، لم يكن من أهل العلم والدين، ولا يعرف له نسب ينتمي إليه، بل كان من غوامض الناس الخاملين، وقد انقرض عصر الدرعية وبعده بأعوام لم نسمع لهذين الرجلين بخبر، ولم نقف لهما على أثر.

[حال قصيدة التراجع مع شرحها]

وكان قد دخل أهل اليمن في ولاية المسلمين وعرفوا صحة هذا الدين، ولم يشتهر هذا النظم عن الأمير محمد بن إسماعيل الصنعائي ﷺ، ولا هذا الشرح، ولا ثبت هذا الرجوع عنه، ولا ظهر ولا اشتهر في تلك المدد المديدة والسنين العديدة، حتى جاء هذا المزور فوضع هذه المنظومة، وجعل عليها هذا الشرح اللائق به، فله الحمد والمنة؛ حيث كان نظامه واعتراضه بهذه المثابة التي لم تكن على طريق الحق والإصابة، بل كان مبناه على شفا جرف هار، من الأكاذيب والترهات التي لا يصغي إليها إلا القلوب المقفلات، ولا يغتر بها إلا أهل الجهالات والضلالات. ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَضِلُّ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدَى مِنْ يَشَاءُ فَلَا نُذِيقْ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ ﴾ [فاطر: ٨].

[ذكر الشبه ودحضها]

ومن جملة هذه الأكاذيب ما ذكره عن عبد الرحمن النجدي من الأوضاع التي لا تجدي، أن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ﷺ:

* يسفك الدماء.

* وينهب الأموال.

* ويتجارى على قتل النفوس ولو بالاغتتيال.

* وتكفير الأمة المحمدية في جميع الأقطار، وهذا كله كذب.

وسياتي الجواب عن ذلك إن شاء الله تعالى.

فصل

وأما قوله: «فبقي معنا تردد فيما نقل الشيخ عبد الرحمن النجدي، حتى وصل الشيخ مرشد بن أحمد وله نبأه، ووصل ببعض رسائل ابن عبد الوهاب التي جمعها في

وجه تكفير أهل الإيمان وقتلهم ونهبهم، وحقق لنا أحواله... « إلى آخر ما قال.
الجواب: أن يقال: قد كان من المعلوم أن هذا الرجل كما وصفنا حاله أولاً، أنه لا
يوثق بنقله، ولا يعول عليه؛ لنقصان دينه وعقله.

فأما ما ذكر من تكفيره لأهل الإيمان وقتلهم ونهبهم

فكذب وبهتان، وزور وعدوان، فلم يكفر بما إلا عبّاد الأوثان من دعاة الأولياء
والصالحين، وغيرهم ممن أشرك بالله، وجعل له أنداداً، بعد إقامة الحجة ووضوح
المحجة، وبعد أن بدؤوه بالقتال، فحينئذ قاتلهم، وسفك دماءهم، ونهب أموالهم،
ومعه الكتاب والسنة، وإجماع سلف الأمة وأئمتها، وقد وافقه الأمير محمد بن
إسماعيل على ذلك وأقره عليه^(١).

وأما قوله: «وحقق لنا أحواله وأفعاله وأقواله»

الجواب: أن يقال: قد تقرر عند الخاصة والعامة، أن ما ذكره هذا المفتري من
حال الشيخ وأفعاله وأقواله، إذا تأملها المنصف تحقق يقيناً أنه لا حقيقة لها، وإنما
هي: ﴿كَرَّابٍ بَقِيْعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّالِمَانُ مَاءً حَلَالًا إِذَا جَاءَهُمْ لَرِجْدَةٌ شَيْئًا﴾ [النور: ٣٩] وقد ظهر
كذب هذا، وأظهر الله هذا الدين وبلغ مشارق الأرض ومغاربها، وانتشرت هذه الدعوة،
فلم تبق أرض إلا وقد بلغتهم، وأقرّوا بها ودخلوا في دين الله، وعرفوا صحة هذا الدين،
وأنه على ما كان عليه السلف الصالح، والصدر الأول^(٢)، في الفروع والأصول^(٣)، ولكن
هؤلاء الملاحدة ينفرون الناس عن الدخول فيه، ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ
وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُسَمَّرَ نُورُهُ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢] وأظهره الله وهم
كارهون، وحيل بين القوم وبين ما يشتهون: ﴿وَرَدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَصَلَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَفْعُرُونَ﴾ [يونس: ٣٠].

عنوانه: مصباح الظلام طبع في

(١) كما سبق في قصيدته، وانظر أيضاً «تطهير الاعتقاد» (ص ٦٥ وما بعدها). وانظر أيضاً «الظلام في الرد على الرماح»

من كذب على الشيخ الإمام ونسبه إلى تكفير أهل الإيمان والإسلام، للعلامة عبد اللطيف بن عبد الرحمن حيدر
ابن حمد آل الشيخ، فهو كتاب نافع مفيد جداً.

(٢) يعني: الصحابة والتابعين.

(٣) انظر كتاب فضيلة الشيخ سعد الشري «الأصول والفروع حقيقتها والفرق بينهما والأحكام المتعلقة بهما». كتاب

مسحور العزك بن أبي بن
مسحور العزك بن أبي بن
مسحور العزك بن أبي بن

✓ وأما قوله: «فأرأينا أحوال رجل عرف من الشرع شطراً، ولم يمعن النظر

الجواب: أن يقال: هذا قول جاهل (جهله مركب) لا يدري ولا يدري أنه لا يدري^(١)، فهل يقول عاقل فضلاً عن العالم، أنه عرف أحوال الشيخ ورآها، وهو لم يذكر مما عرف ولا مما رأى شيئاً يخالف كتاب الله وسنة رسوله، أو كلام العلماء، فبماذا عرفها ورآها؟

أخبّر هؤلاء الزنادقة المقتربين الذين لا يعول على قولهم ونقلهم رجل يؤمن بالله واليوم الآخر؟

أم عرف ذلك من رسائل الشيخ ومصنفاته؟ فإن كان عرفها من رسائل الشيخ ومصنفاته، فهلاً ذكرها بلفظها في هذا الاعتراض؟! حتى يتبين للمنصف صدقه أو كذبه، وهل هو من أهل العلم الراسخين أو من جهلة المتعلمين؟

فهذه كتب الشيخ ومصنفاته موجودة معلومة ليس فيها والله الحمد والمنة شيء مما ذكره هؤلاء الزنادقة: ﴿وَنَصَّدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَرَ بِهِ وَتَسْعَوْنَهَا عِوَجاً وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَذَّبْتُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ٨٦].

ولا آمن أن يكون هذا الرجل - المسمى: مربداً - قد أدخل في رسائل الشيخ - التي زعم أنه أتاها - من الكذب والزور ما هو اللائق بعقله ودينه، والله عند لسان كل قائل وقلبه^(٢)، وهو المطلع على نيته وكسبه، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

نعم قد ذكر هذا المعارض ما نقله الشيخ محمد رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ عن شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه، من إجماع الصحابة على قتال أهل الردة، وأنهم لم يفرقوا بين ما نعي الزكاة وغيرهم، ولا بين المقر بها والجاحد بها، بل سموهم كلهم أهل الردة^(٣).

وكذلك ذكر إجماع التابعين، مع بقية الصحابة، على كفر المختار بن أبي عبيد^(٤)

(١) الجهل المركب: هو مركب من جهلين: الأول: اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه، والثاني: اعتقاد صحة ذلك. انظر «الشرح الكبير على الوراق» (١/ ٢٥١).

(٢) أي: يعلم ما يقوله كل لسان، ويخفيه كل قلب. كما تفسرها التي تليها.

(٣) انظر تفصيله في «الفضوء الشارق» (ص ٣٧٩ - ٣٨٠) و«إعلام الموقعين» (١١٨).

(٤) هو المختار بن أبي عبيد الثقفي، كان كذاباً، كان شجاعاً من أهل الرأي، وقلة الدين، انظر «السير»

(٣/ ٥٣٨)، و«شذرات الذهب» (١/ ٧٤ - ٧٥).

وعلى قتله.

وإجماع التابعين على كُفر الجَعْدِ بنِ ذِرْهَمٍ وعلى قتله، وعلى كفر العبيدين ملوك مصر وقتالهم، وزعم أن هذا كله لا إجماع فيه، وزعم أن من فعل كما فعل أهل الجاهلية من كفار قريش وغيرهم، من دعاء الأنبياء والأولياء والصالحين، والالتجاء إليهم والاستغاثة بهم، وطلب الشفاعة منهم، أن كفره كفر عمل لا يخرج من الملة، وأنهم قد آمنوا بالله ورسوله، لا تباح دماؤهم وأموالهم كما ستقف على كلامه إن شاء الله تعالى.

✓ وأما قوله: «ولا قرأ على من يهديه نهج الهداية ويدله على العلوم النافعة ويفقهه فيها».

(الجواب): أن يقال: أما الهداية فيبد الله تعالى لا يملكها أحد سواه وقد قال ﷺ في رسالته إلى محمد بن عبد اللطيف^(١): «وأما ما ذكر لكم عني فإني لم آت بهجالة، والله الحمد والمنة، وبه القوة، بل أقول: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾» [الأنعام: ١٦١].

ولست والله الحمد أدعو إلى مذهب صوفي، أو فقيه، أو متكلم، أو إمام من الأئمة الذين أعظمهم مثل: ابن القيم، أو الذهبي، أو ابن كثير^(٢)، أو غيرهم، بل أدعو إلى الله وحده لا شريك له، وأدعو إلى سنة رسول الله ﷺ، التي وصى بها أول أمته وآخرها... إلى آخرها.

فهو والله الحمد على صراط مستقيم. وقد بذل الجهد والجهد في الدعاء إليه.

[ترجمة مختصرة للشيخ محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُ اللهُ]

وأما أسباب الهداية: من القراءة على العلماء، والرحلة في طلب العلم، وغير ذلك من الأسباب فقد ذكر علماء نجد من ذلك طرفاً منهم الشيخ أبو بكر حسين بن غنام رحمه الله تعالى،

(١) انظرها في مجموع «رسائله» (ج ٣/ ٢/ ١٣٠٩).

(٢) ابن القيم سبق التعريف به، أما الذهبي: فهو محمد بن أحمد بن عثمان الدمشقي الشافعي، ولد سنة

(٦٧٣) وتوفي ليلة الإثنين الثالث من ذي القعدة من سنة (٧٤٨) بدمشق، انظر مقدمة تحقيق كتاب

«العلو» للبراك و«ذيل تذكرة الحفاظ» (٣٤-٣٧).

وأما ابن كثير: فهو أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء القرشي الدمشقي، ولد سنة (٧٠١) وتوفي

سنة (٧٧٤) انظر «تذكرة الحفاظ» (١٥٠٨/٤).

قال في «تاريخه» ما ملخصه^(١):

(وكان مولده رحمته سنة خمس عشرة بعد المائة والألف من الهجرة النبوية، في بلد العيينة، من أرض نجد، ونشأ بها وقرأ القرآن بها حتى حفظه وأتقنه قبل بلوغه العشر، وكان حاد الفهم سريع الإدراك والحفظ، يتعجب أهله من فطنته وذكائه، وبعد حفظ القرآن اشتغل وجد في الطلب، وأدرك بعض الأرب قبل رحلته لطلب العلم، وكان سريع الكتابة ربما كتب الكراسة في المجلس.

قال أخوه سليمان: وكان والده يتعجب من فهمه، ويعترف بالاستفادة منه مع صغر سنه. ووالده مفتي البلاد النجدية، وآثاره وتصنيفه وفتاواه تدل على علمه وفقهه، وكان جده إليه المرجع في الفقه والفتوى.

وكان معاصراً للشيخ منصور البهوتي الحنبلي، خادم المذهب اجتمع به بمكة، وبعد بلوغ الشيخ سن الاحتلام قدمه والده في الصلاة، ورأه أهلاً للإمامة، ثم طلب الحج إلى بيت الله الحرام، فأجابه والده إلى ذلك القصد والمرام، ويادر إلى قضاء فريضة الإسلام، وأداء المناسك على التمام، ثم قصد المدينة المنورة^(٢) على ساكنها أفضل الصلاة والسلام، وأقام بها قريباً من شهرين.

ثم رجع إلى وطنه قرير العين، واشتغل بالقراءة في الفقه على مذهب الإمام أحمد رحمته ثم بعد ذلك رحل يطلب العلم، وذاق حلاوة التحصيل والفهم، وزاحم العلماء الكبار ورحل إلى البصرة والحجاز مراراً، واجتمع بمن فيها من المشايخ والعلماء الأخيار، وأتى إلى الأحساء، وهي إذ ذاك أهلة بالمشايخ والعلماء فسمع وناظر وبحث واستفاد، وساعدته الأقدار الربانية بالتوفيق والإمداد.

وروى عن جماعة منهم:

الشيخ عبدالله بن إبراهيم النجدي، ثم المدني وأجازه من طريقتين.

(١) انظر «الضياء الشارق» (ص ١٣-).

(٢) الصواب: أن يقال: المدينة النبوية، أو طيبة ونحو ذلك من الأسماء الثابتة لها، فإنها تنورت بدخول النبي ﷺ فيها، وأظلمت بموته، كان شيخنا الإمام مقبل الوادعي: يكره على مسامعنا هذا التنبيه، ونبه على هذا العلامة العثيمين في «شرح ألفية ابن مالك» ص ١٨٢، وأعلم أنه قد ثبت لها أسماء متعددة في السنة النبوية جمعها الفيروزآبادي في رسالة مفردة.

وأول ما سمع منه الحديث المسلسل بالأولية، كتب السماع بالسند المتصل إلى عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن، فارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»^(١).

وسمع منه المسلسل بالحنابلة، بسنده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله بعبده خيراً استعمله». قالوا: كيف يستعمله؟ قال: «يوفقه للعمل الصالح قبل موته...» هذا الحديث من ثلاثيات أحمد رحمته الله^(٢).

وطالت إقامة الشيخ ورحلته إلى البصرة وقرأ بها كثيراً من الحديث، والفقه، والعربية، وكتب من الحديث، والفقه، واللغة، ما شاء الله في تلكم الأوقات.

وكان يدعو إلى التوحيد ويظهره لكثير ممن يخالطه ويجالسه ويستدل عليه، ويظهر ما عنده من العلم وما لديه، وكان يقول إن الدعوة كلها لله لا يجوز صرف شيء منها إلى سواه، وربما ذكروا بمجلسه إشارات الطواغيت، أو شيئاً من كرامات الصالحين الذين كانوا يدعونهم ويستغيثون بهم، ويلجئون إليهم في المهمات، وكان ينهى عن ذلك ويزجر، ويورد الأدلة من الكتاب والسنة ويحذر، ويخبر أن محبة الأولياء والصالحين إنما هي متابعتهم فيما كانوا عليه من الهدى والدين، وتكثير أجورهم بمتابعتهم على ما جاء به سيد المرسلين، وأما دعوى المحبة والمودة مع المخالفة لسنته ولطريقه، فهي دعوى مردودة غير مسلمة عند النظر والحقيقة، ولم يزل على ذلك رحمته الله.

ثم رجع إلى وطنه ووجد والده قد انتقل إلى بلاد حريملاء^(٣)، فاستقر فيها يدعو إلى السنة المحمدية ويديها، ويناصح من خرج عنها ويفشيها، حتى رفع الله شأنه ورفع ذكره، ووضع له القبول، وشهد له بالفضل ذوه من أهل المعقول والمنقول،

(١) الحديث حسن لغيره: أخرجه أحمد (١٦٠/٢)، والترمذي (١٩٢٤)، وأبو داود (٤٩٤١)، وغيرهم كثير من حديث عبد الله بن عمرو، وقد صنف العلماء في هذا الحديث تصانيف كثيرة، من ذلك «مجلس لابن ناصر الدين» مطبوع عن دار العاصمة، وانظر أيضاً كتابي «نيل الوطر من أسرار نزهة النظر» باب المسلسل.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١٦٦/٣) فقال: حدثنا ابن أبي عدي، عن حميد، عن أنس فذكره وأخرجه الترمذي (٢١٤٣)، وابن حبان (٣٤١)، وغيرهما من طريق حميد به، وله شواهد عن عمرو بن الحمق رضي الله عنه وغيره، وهو في «الصحيح المسند» (٨٢/٢).

(٣) في الأصل: (حريملاء)، والصواب المثبت.

وصنف كتابه المشهور بـ «التوحيد»^(١)، وأعلن بالدعوة إلى الله العزيز الحميد، وقرأ عليه هذا الكتاب المفيد، وسمعه كثير ممن لديه من طالب ومستفيد، وشاعت نسخه في البلاد، وطار ذكره في الغور^(٢) والأنجاد، وفاز بصحبته واستفاد من جرد القصد وسلم من الأشر والبغي والفساد، وكثر بحمد الله محبوه وجنده، وصار معه عصابة من فحول الرجال، وأهل السمات والكمال، يسلكون معه الطريق، ويباهدون كل فاسق وزنديق).

فهذا بعض ما ذكره علماء وقته من حاله وأقواله وأفعاله وقراءته ورحلته لطلب العلم ومزاحمته للعلماء والمشايخ الكبار^(٣).
فأين هذا من قول هؤلاء الزنادقة الجهلة الذين لا يعرفون بعلم ولا فضيلة ولا دين، بل كان حظهم من ذلك الصد عن سبيل الله من آمن به ويبغونها عوجًا، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

[دعوة تقليد الشيخ محمد لابن تيمية وابن القيم]

✓ وأما قوله: «بل طالع بعضًا من مؤلفات الشيخ أبي العباس ابن تيمية ومؤلفات تلميذه ابن القيم الجوزية، وقلدهما من غير إتقان، مع أنهما يحترمان التقليد». الجواب: أن نقول:

نعم، قد طالع الشيخ رحمته الله مؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم الجوزية، وأسأمت^(٤) ثاقب فكره في رياض تلك المؤلفات، وورد من نمير^(٥) معين تلك

(١) هو «كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد» وهو كتاب مشهور جدًا متداول بين أهل السنة قاطبة إلى يومنا هذا، من آخر من خدمه أخونا الفاضل المبارك: ردمان الجبشي حفظه الله تعالى، على أصول خطية فجزاه الله خيرًا.

(٢) (غور): كل شيء قعره، ومراد المؤلف أنه بلغ هذا الكتاب الأماكن البعيدة والمنخفضة، وانظر «اللسان» مادة: (غور).

(٣) وقد نقلت في ترجمته في المقدمات شيئًا من هذا، والحمد لله.

(٤) قال في «تاج العروس» (١٦ / ٣٧٢): (سام فلان) لأمر يسومه سوماً، كلفه إياه، وجشمه وألزمه. اهـ مادة: (سوم).

(٥) النمير: هو الماء الذّاكي عذبًا كان أو غير عذب. انظر «اللسان» (١٤ / ٢٩٠) مادة: (نمر).

الحياض الصافيات، فازداد بها علماً وإيماناً، وتحقيقاً وإتقاناً.

وأما دعوى التقليد لهما فلا حقيقة لذلك بل كان مقتدياً بهما، ومتبعاً لهما على ما أوضحنا من الدليل من الكتاب والسنة، وأقوال سلف الأمة، ونعم المقتدى بهما فإنهما كانا على الصراط المستقيم^(١).

✓ **وقوله: «ولما تحققت لنا أحواله ورأينا في الرسائل أقواله»** ص ٤

فنقول: لم تتحقق على الحقيقة أحواله، ولم تر بعين البصيرة ما في تلك الرسائل من أقواله، اللهم إلا أن يكون هذا الرجل قد أدخل فيها ما لا ينبغي مما يصدق تزويره وبهتان، فاعتر بها من أصغى إلى هذيانه وعدوانه، فلا مانع من ذلك لما انطوى عليه من عداوة أهل الإسلام وإرادة التنفير والصد عن سبيل الله، وليس ببدع ولا مستنكر من هؤلاء الزنادقة.

✓ **وأما قوله: «وذكر لي أنه إنما عظم شأنه بوصول الأبيات التي وجهناها إليه»** ص ٤

فأقول: لا جرم أن هذا القول لا يقوله الأمير محمد بن إسماعيل الصنعائي رَحِمَهُ اللهُ، ولا يليق بحاله وجلالته وإمامته وورعه وزهده، وأنه لا يتشبع بما لم يعط؛ فإن هذا لا كان ولا يكون، وقد رفع الله قدر الشيخ بما علمه من العلم، وما حباه من العقل ووضع له القبول في قلوب الناس قبل أن تصل إليه هذه المنظومة^(٢)، وهذه المقالة من هذا الشارح تدل على قلة عقله وعدم علمه ورغبته فيما عند الله؛ فإنه إنما قال هذا ليرتفع به، ويتكبر به، وهذا ليس من شأن العلماء العاملين والأئمة المحققين.

✓ **وأما قوله: «أن تعين نقض ما قدمناه وحل ما أبرمناه»** ص ٤

فالجواب: أن نقول وهذا مما يدل على أن هذا الكلام ليس من كلام الأمير محمد ابن إسماعيل؛ فإنه كلام متناقض ينقض آخره أوله؛ لأنه ذكر في آخر النظم أنه لم يرجع عما قاله أولاً، وأنه هو الحق، وإنما أنكر القتل والنهب وتكفير المسلمين، وهذه الدعوى تخالف ما قاله في أول نظمه وتنافيه، فعلمنا قطعاً أن هذا النظم والشرح مكذوب موضوع عليه.

(١) هناك فائدة للشقيطي في الفرق بين الاتباع والتقليد (ص ٥٤٧).

(٢) وما جاءت هذه المنظومة إلا لأجل ما بلغت إليه مكانة الشيخ وإمامته قبل مقولتها.

وأما قوله: «ولما أخذ علينا الشيخ مرید ذلك، تعین علينا لنلا نكون سبباً في شيء من هذه الأمور التي ارتكبتها ابن عبد الوهاب المذكور، كتبت أبياتاً وشرحتها...» إلى آخره. هـ ع
والجواب: أن نقول وهذا أيضاً من نمط ما قبله فإننا قد بينا أولاً أن دعوة الشيخ رحمه الله إلى دين الله ورسوله ودخول الناس في هذا الدين أفواجاً حتى بلغ مشارق الأرض ومغاربها، لم تتوقف على ما ذكره في هذه الأبيات التي أثنى بها على الشيخ محمد رحمه الله، وإنما استفاد هو منها ثناء المسلمين عليه بموافقته على الحق، فإنه ذكر فيها أنه لم يكن معه على هذه الطريقة أحد، ولم يتابعه فيها أهل بلده ووطنه بل كلهم مخالفون له، فكيف يجوز مع ذلك أن يقول بما قال ولا حقيقة له؟! وهذا مما يزري به لو كان ما ذكر حقاً وصدقاً والله المستعان.

وأما قوله: «وأكثر من النقل عن ابن القيم وشيخه لأنهما عمدة الحنابلة». هـ ع
فالجواب: أن يقال: كأن هذا الرجل المفتري على العلماء ما لم يقولوه يعرض بأن في كلام ابن القيم، وشيخه شيخ الإسلام ابن تيمية ما يخالف ما قاله الشيخ محمد بن عبد الوهاب ويرد عليه، وهذا كذب فإنه ليس في كلام الشيخ محمد رحمه الله ما يخالف ما قاله، وإنما يتكرر هذا بما ليس عنده وما لا حقيقة له ليوهم من لا علم له بمدارك الأحكام وكلام الأئمة الأعلام أنه قد أخذ على الشيخ محمد في كلامه ما يخالف كلام الشيخين والله عند لسان كل قائل وقلبه^(١)، وهو المطلع على نيته وكسبه.

[التراجع نظماً ونثراً والرد عليه نظماً ونثراً]

قال المعارض فيما زور على الإمام محمد بن إسماعيل الصنعائي رحمه الله: هـ ع
رَجَعْتُ عَنِ النَّظْمِ الَّذِي قُلْتُ فِي النَّجْدِي فَقَدْ صَحَّ لِي عَنْهُ خِلَافَ الَّذِي عِنْدِي
ظَنَنْتُ بِهِ خَيْرًا وَقُلْتُ عَسَى عَسَى نَجِدَ نَاصِحًا يَهْدِي الْأَنَامَ وَيَسْتَهْدِي
فَقَدْ خَابَ فِيهِ الظَّنُّ لَا خَابَ نُصْحُنَا وَمَا كُلُّ ظَنٍّ لِلْحَقَائِقِ لِي يَهْدِي

(١) أي: بعلمه وقدرته وسلطانه، أما ذاته جل شأنه فهو في السماء، مستور على عرشه استواءً يليق بجلاله سبحانه وتعالى.

فَحَقَّقَ مِنْ أَحْوَالِهِ كُلِّ مَا يُبْدِي
بُكْفُرَ أَهْلِ الْأَرْضِ فِيهَا عَلَى عَمْدٍ
تَرَاهَا كَبِيتِ الْعَنْكَبُوتِ لَدَى النَّقْدِ
مَصْلٌ مَزْكٌ لَا يَحْوَرُّ عَنِ الْمَهْدِ
بَرَاءَتِهِمْ مِنْ كُلِّ كُفْرٍ وَمَنْ جَحَدَ
لِقَوْلِ الْإِلَهِ الْوَاحِدِ الصَّمَدِ الْفَرْدِ

وَقَدْ جَاءَنَا مِنْ أَرْضِهِ الشَّيْخُ مَرْبُدٌ
وَقَدْ جَاءَ مِنْ تَأْلِيفِهِ بِرَسَائِلِ
وَلَفَّقَ فِي تَكْفِيرِهِمْ كُلَّ حُجَّةٍ
تَجَارِي عَلَى إِجْرَاءِ دِمَاءِ كُلِّ مُسْلِمٍ
وَقَدْ جَاءَنَا مَنْ رَيْنَا فِي بَرَاءَةٍ
فِي أَخْوَانِنَا سَمَاءُهُمْ اللَّهُ فَاسْتَمِعْ

و(الجواب) ومن الله نستمد الصواب:

وَأَظْهَرَ مَكْتُونَنَا مِنَ الْغَيِّ لَا يُجْدِي
وَوَظَّلِمَ وَعُدْوَانٍ عَلَى الْعَالِمِ الْمَهْدِيِّ
وَحَاشَاهُ مِنْ إِفْكِ الْمُرْزُورِ ذِي الْجَحْدِ
فَلَسْتُ عَلَى نَهْجٍ مِنَ الْحَقِّ مُسْتَبِدٍ
تَقَوْلُهُ هَذَا الْغَبِيُّ عَلَى عَمْدٍ
تَقِي نَقِيٍّ بِالْهُدَى لِلْوَرَى يَهْدِي
وَمُنْشَأُهُ عَنْ مَنَهِجِ الرُّشْدِ فِي بُعْدٍ
وَأَنْقَضُ مَا يُبْدِيهِ بِالْحَقِّ وَالرُّشْدِ
وَأَنَّ الَّذِي أَبْدَاهُ مِنْ جَهْلِهِ الْمُرْدِي
وَقَرَّرَ فِي التَّطْهِيرِ تَقْرِيرُ ذِي نَقْدٍ
أَسَادَ لَهُ بَيْنَنَا رَفِيعًا مِنَ الْمَجْدِ

أَلَا قُلْ لِذِي جَهْلِ تَهَوَّرَ فِي الرَّدِّ
وَقَاهُ بَتْرُونِيرٍ وَإِفْكٍ وَمُنْكَرٍ
وَرَوَّرَ نَظْمًا لِلْأَمِيرِ مُحَمَّدٍ
لَعَمْرِي لَقَدْ أَخْطَأْتَ رُشْدَكَ فَاتَّبِعْ
وَقَدْ صَحَّ أَنَّ النَّظْمَ هَذَا تَقَوْلُ
وَمَا كَانَ هَذَا النَّظْمُ مَنْظُومَ عَالِمٍ
وَلَكِنَّهُ جَهْلٌ صَرِيحٌ مُرَكَّبٌ
وَهَآنَاذَا أَبْدِي تَحَارِيزَهُ جَهْرَةً
لِيَتَعْلَمَ أَنَّ الْقَدَمَ^(١) هَذَا مُرْزُورٌ
يُخَالِفُ مَا قَالَ الْأَمِيرُ مُحَمَّدٌ
فَأَزْرَى بِهِ مِنْ حَيْثُ يَحْسِبُ أَنَّهُ

(١) الْقَدَمُ: من الناس العبي عن الحجة والكلام، مع ثقل ورخاوة وقلة فهم، وهو أيضًا الغليظ الأحمق الجافي. اهـ من «اللسان» مادة: قدم.

وَحَسْبُكَ مِنْ هَذَا ضَلَالًا وَفَرِيَةً
فَجَاءَ عَلَى تَرْوِيهِ بِدَلِيلٍ
إِذَا صَحَّ مَا قُلْنَا لَدَيْكَ فَقَوْلُهُ
رُجُوعٌ عَنِ الْحَقِّ الَّذِي هُوَ ذَا كِبَرٍ
إِلَى الْغَيِّ مِنْ كُفْرٍ وَشِرْكٍ وَبِدْعَةٍ
فَلَوْ صَحَّ هَذَا وَهُوَ لَا شَكَّ بَاطِلٌ
لَكَانَ لَعْمَرِي ضَحْكَةً وَتَنَاقُضًا
فَدُونُكَ مَا أَبْدَى مِنَ الْمَدْحِ وَالثَنَاءِ
فَقَبِي وَاسْأَلْنِي عَنْ عَالِمٍ حَلَّ سَوْحَهَا
مُحَمَّدِ الْهَادِي لِسُنَّةِ أَحْمَدَ
لَقَدْ أَنْكَرْتُ كُلَّ الطَّوَائِفِ قَوْلُهُ
وَمَا كُلُّ قَوْلٍ بِالْقَبُولِ مُقَابِلٌ
سِوَى مَا أَتَى عَنْ رَبَّنَا وَرَسُولِهِ
وَأَمَّا أَقَاوِيلُ الرِّجَالِ فَإِنَّهَا
لَقَدْ سَرَّنِي مَا جَاءَنِي مِنْ طَرِيقِهِ
وَقَدْ جَاءَتِ الْأَخْبَارُ عَنْهُ
وَيَنْشُرُ جَهْرًا^(١) مَا طَوَى كُلُّ جَاهِلٍ
وَيَعْمُرُ أَرْكَانَ الشَّرِيعَةِ هَادِمًا
أَعَادُوا بِهَا مَعْنَى سُوعٍ وَمِثْلُهُ

عَلَى الْبُعْدَا فَضْلًا عَنِ الْأَبِ وَالْجَدِّ
تَعَوُّدٌ عَلَى مَا قَالَ بِالرَّدِّ وَالْهَدِّ
(رَجَعْتُ عَنِ الْقَوْلِ الَّذِي قُلْتُ فِي النَّجْدِي)
عَنِ السَّلَفِ الْهَاضِمِينَ مِنْ كُلِّ ذِي رُشْدٍ
عَلَى غَيْرِ ذَا مِنْ كُلِّ أَفْعَالٍ ذِي الطَّرْدِ
وَرُورٍ وَبُهْتَانٍ مِنَ النَّازِمِ الْمُبْدِي
لَمَّا قَالَ فِي مَنظُومِهِ عَنِ ذَوِي الْمَجْدِ
وَمَا قَالَ فِي ذِمِّ الْمُخَالِفِ وَالضُّدِّ
بِهِ يَهْتَدِي مَنْ ضَلَّ عَنْ مَنَهْجِ الرُّشْدِ
فَيَا حَبَدَا الْهَادِي وَيَا حَبَدَا الْمَهْدِي
بِلَا صَدْرِ فِي الْحَقِّ مِنْهُمْ وَلَا وَرْدٍ
وَلَا كُلُّ قَوْلٍ وَاجِبُ الطَّرْدِ وَالرَّدِّ
فَذَلِكَ قَوْلٌ جَلَّ يَا ذَا عَنِ الرَّدِّ
تَدُورُ عَلَى قَدْرِ الْأَدْلَةِ فِي التَّقْدِ
وَكُنْتُ أَرَى هَذِي الطَّرِيقَةَ لِي وَحْدِي
بِأَنَّهُ يُعِيدُ لَنَا الشَّرْعَ الشَّرِيفَ بِمَا يُبْدِي
وَمُبْتَدِعٍ مِنْهُ فَوَافِقُ مَا عِنْدِي
مَشَاهِدُ ضَلَّ النَّاسُ فِيهَا عَنِ الرُّشْدِ
يَغُوثٌ وَوَدَّ بِشَسْ ذَلِكَ مِنْ وَدَّ

(١) في الأصل: (جهلاً). وهو خطأ واضح من الطابع.

كَأَيَّهِتُفُ الْمُضْطَرِّ بِالصَّمَدِ الْفَرْدِ
 أَهْلَتْ لِغَيْرِ اللَّهِ جَهْرًا عَلَى عَمْدِ
 وَمُسْتَلِمِ الْأَرْكَانِ مِنْهُمْ بِالْأَيْدِ^(١)
 وَدَعْوَتِهِ لِلْخَلْقِ بِالْحَقِّ وَالرُّشْدِ
 وَطَبَّقَ مِنْ غَرْبِ السِّلَادِ إِلَى الْهِنْدِ
 عَلَى إِنْزَارِهِ يَقْفُو وَيَهْدِي وَيَسْتَهْدِي
 وَأَبْرَزَ مَنْظُومًا خَلِيًّا مِنَ الرُّشْدِ
 فَإِنَّكَ لَمْ تَنْطِقْ بِحَقِّ وَلَا رُشْدِ
 وَمِنْ إِنْكَارِ الْوَاهِبِ وَمَنْ جَهْلِكَ الْمُرْدِي
 وَصَحَّ لَهُ عَنْهُ خِلَافَ الَّذِي تُبْدِي
 وَكَانَ عَلَى حَقِّ وَبِالْحَقِّ يَسْتَهْدِي
 جَهْلُولٌ يُسَمَّى مَرِيدًا وَهُوَ ذُو جَحْدِ
 وَكَانَ عَنِ التَّحْقِيقِ وَالْحَقِّ فِي بُعْدِ
 وَقَدْ أَنْكَرَ التَّوْحِيدَ لِلْوَاحِدِ الْفَرْدِ^(٢)
 وَقَدْ أَلْفَ الْمَافِيُونَ كُفْرَانَهُ الْمُرْدِي
 وَفَرَّ إِلَى صَنْعَاءَ وَفَاهَ بِمَا يُبْدِي
 زَخَارِفَ مَا أَبْدَاهُ ذُو الزُّورِ وَالْحَقْدِ

وَقَدْ هَتَفُوا عِنْدَ السَّدَائِدِ بِأَسْمِهَا
 وَكَمْ عَقَرُوا فِي سُوحِهَا مِنْ عَقِيرَةٍ
 وَكَمْ طَائِفٍ حَوْلَ الْقُبُورِ مُقْبِلٌ
 فَهَذَا هُوَ الْمَعْرُوفُ مِنْ حَالِ شَيْخِنَا
 وَسَارَ مَسِيرَ الشَّمْسِ فِي كَيْدِ السَّمَاءِ
 وَلَمْ يَبْقَ أَرْضٌ لَيْسَ فِيهَا مُجَدِّدٌ
 فَقُلْ لِلَّذِي أَبْدَى خَزَائِنَ جَهْلِهِ
 أَعِدْ نَظْرًا فِيمَا تَوَهَّمْتَ حُسْنَهُ
 وَدَعْنَا مِنَ الْقَوْلِ الْمُرُورِ وَاهَذَا
 فَقَدْ وَافَقَ الشَّيْخَ الْإِمَامَ مُحَمَّدًا
 وَظَنَّ بِهِ خَيْرًا وَقَدْ كَانَ أَهْلُهُ
 وَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ أَرْضِهِ مَتَهَوُّكٌ
 فَقَاهَ بِبُهْتَانٍ وَإِفْكَ مُزَوَّرٍ
 وَقَدْ كَانَ ذَا جَهْلٍ وَلَيْسَ بِعَالِمٍ
 وَظَنَّ طَرِيقَ الرُّشْدِ عَيًّا بِزَعْمِهِ
 وَأَعْبَاهُ نُورُ الْهُدَى حِينَئِذَا بَدَا
 فَمَا غَرَّهُمْ مِنْ جَهْلِهِ وَافْتِرَائِهِ

(١) في الأصل: (اليدي). والصواب المثبت كما في «ديوان الصنعاني» (ص ١٢٩) وما بين المعكوفين

مقتبس من هناك.

(٢) لم يثبت الفرد من أسماء الله تعالى.

إِلَى أَنْ تَوَلَّى ذَلِكَ الْعَصْرَ وَانْقَضَى
 فَسَاغَ لَدَيْهِمْ زُخْرَفَ الْقَوْلِ وَارْتَضَوْا
 وَقَدْ زَعَمَ الْمَافُؤُنُ أَنَّ رَسَائِلًا
 يُكْفَرُ فِيهَا الشَّيْخُ مَنْ كَانَ مُسْلِمًا
 وَلَقَّقَ فِي تَكْفِيرِهِمْ كُلَّ حُجَّةٍ
 وَذَا فِرْيَةٍ لَا يَمْتَرِي فِيهِ عَاقِلٌ
 وَقَدْ كَانَ فِي الْإِعْرَاضِ سِتْرٌ لِبَهْلِهِ
 لِيُخْدَعَ مَافُؤُنَا وَمَنْ كَانَ جَاهِلًا
 فَمَا كَفَّرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ
 وَلَا قَالَ فِي تِلْكَ الرِّسَالِ كُلُّهَا
 وَلَكِنَّمَا تَكْفِيرُهُ لِمَنْ اعْتَدَى
 وَيَدْعُو سِوَى الرَّحْمَنِ جَلَّ جَلَالُهُ
 وَيَنْسُكُ لِلْأَمْوَآتِ بَلْ يَسْتَفْهِتُهُمْ
 وَذَلِكَ إِشْرَاكَ بِهِ لَا تَخَاضِهِ
 مِنَ الْحُبِّ وَالتَّعْظِيمِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَا
 فَإِنْ كَانَ عَبَادُ الْقُبُورِ لَدَيْكُمْ
 وَهُمْ كُلُّ أَهْلِ الْأَرْضِ وَالْكُلِّ مُسْلِمٌ

وَجَاءَ أَنَاسٌ بَعْدَهُمْ مِنْ ذَوِي الطَّرْدِ
 مِنَ الظُّلَمِ وَالْعُدْوَانِ أَقْوَالُ ذِي الْجَحْدِ
 أَتَاهُمْ بِهَا فِيهَا التَّجَاوُزُ لِلْحَدِّ
 وَفِي زَعْمِهِ كُلُّ الْأَنَامِ عَلَى عَمْدٍ
 تَرَاهَا كَبِيتِ الْعَنْكَبُوتِ لَدَى النَّقْدِ
 عَلَى أَنَّهُ زُورٌ مِنَ الْقَوْلِ مُسْتَهْدِي
 وَلَكِنَّهُ أَبْهَدَى عَاجِزُهُ عَنْ قَصْدٍ
 وَلَيْسَ عَلَى نَهْجٍ مِنَ الْحَقِّ وَالرُّشْدِ
 جَمِيعَ الْوَرَى حَاشَا مِنْ قَوْلِ ذِي الطَّرْدِ
 بِتَكْفِيرِ أَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ كُلِّ مُسْتَهْدِي
 وَحَادٍ عَنِ التَّوْحِيدِ بِالْجُعَلِ^(١) لِلنَّدِ
 وَيَرْجُوهُ بَلْ يَخْشَاهُ كَالْمَنْعِمِ الْمُسْدِي
 وَيَنْدُبُ مَنْ لَا يَمْلِكُ النَّفْعَ لِلْعَبْدِ
 مَعَ اللَّهِ مَالُهَا شَرِيكَهَا بِمَا يُبْدِي
 وَمِنْ كُلِّ مَطْلُوبٍ مِنَ اللَّهِ بِالْقَصْدِ
 هُمْ الْمُسْلِمِينَ الْمُؤْمِنِينَ ذَوِي الرُّشْدِ
 وَمَا مِنْهُمْ مَنْ كَافِرٍ جَاعِلٍ النَّدِ

(١) (الجعل): الاسم بالضم، والمد بالفتح، ويقال: جَعَلَ لَكَ جَعْلًا، وَجُعِلَ: وهو الأجر على الشيء، فعلاً أو أقوالاً. انتهى من «اللسان» مادة: (جعل). (٢/ ٣٠١)، ومراد المؤلف تَكْلِفَةُ أي: خرج عن طريق التوحيد، بما يقدمه ويتقرب به من الأشياء لنُدٍّ من وليٍّ أو غيره.

وَمَا قَدْ تَلَى مِنْ آيَةٍ فِي ضَلَالِهِمْ
مُفْلَقَةً لَيْسَتْ لَدَيْكُمْ بِحُجَّةٍ
فَمَا فَوْقَ هَذَا مِنْ ضَلَالٍ وَفِرْيَةٍ
(وَقَدْ أَنْكَرْتَ كُلَّ الطَّوَائِفِ قَوْلُهُ
(كَمَا قَالَهُ أَغْنَى الْأَمِيرَ مُحَمَّدًا
(وَقَالُوا كَمَا قَدْ قُلْتُمُوهُ تَحْكُمًا
(تَجَارِي عَلَى إِجْرَاءِ دِمَاءٍ كُلِّ مُسْلِمٍ
تَكِلُوكَ هَلْ هَذَا كَلَامُ مُحَقِّقٍ
فَجَرْتُمْ وَجُرْتُمْ بِالْكَاذِبِ وَالْهَدَى
كَقَوْلِكَ فِي مَنْظُومٍ مَيْنِكَ^(١) فِرْيَةٍ
(وَقَدْ جَاءَنَا عَنْ رَبَّنَا فِي بَرَاءَةِ
(فَإِخْوَانَنَا سَمَاءُ هُمْ اللَّهُ فَاسْتَمِعْ
أَقُولُ تَأْمَلْ لَا أَبَاكَ نَصَّهَا
فَإِنَّهَا الْبَيَانُ الْمُسْتَنْبَرُ ضِيَاؤُهُ
وَلَكِنَّ أَهْلَ الزُّنْغِ فِي عَمَرَاتِهِمْ
وَأَذَانُهُمْ صُمٌّ عَنِ الْحَقِّ وَالْهَدَى

وَمِنْ سُنَّةٍ لِلْمُصْطَفَى خَيْرٌ مَنْ يَهْدِي
وَتِلْكَ كَبَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ لَدَى النَّقْدِ
يَجْهِي بِهَا أَهْلُ الْعِنَادِ ذُؤُوبَ الطَّرْدِ
بِلَا صَدْرِ فِي الْحَقِّ مِنْهُمْ وَلَا وَرْدِ^(٢)
وَقَدْ كَانَ ذَا عِلْمٍ عَلِيمًا بِمَا يُبْدِي
وَهَمَطًا وَخَرْطًا^(٣) لَا يُقِيدُ وَلَا يُجْدِي
مُصَلِّ مُزَكَّ لَا يَحْوُلُ عَنِ الْعَهْدِ^(٤)
كَعَالِمٍ صَنْعَاءَ ذِي الدَّرَائَةِ وَالنَّقْدِ
وَوَضِعَ مُحَالَاتٍ عَلَى الْعَالِمِ الْمَهْدِي
عَلَيْهِ بِمَا تُبْدِيهِ مِنْ جَهْلِكَ الْمُرْدِي
بِرَاءَتُهُمْ مِنْ كُلِّ كُفْرٍ وَمِنْ جَحْدِ
لِقَوْلِ الْإِلَهِ الْوَاحِدِ الصَّمَدِ الْفَرْدِ^(٥)
تَجِدُ مَنَهْلًا عَذْبًا أَلَذَّ مِنَ الشَّهْدِ
لِمَنْ كَانَ ذَا قَلْبٍ شَهِيدٍ وَذَا رُشْدِ
وَفِي غَيْبِهِمْ لَا يَزَعُوهُ لِمَنْ يَهْدِي
وَأَبْصَارُهُمْ عَنِ رُؤْيَةِ الْحَقِّ كَالرُّمْدِ

(١) هذا البيت مقتبس من منظومة الصنعاني كما في «ديوانه» (ص ١٢٩) ولفظه: (لقد أنكرت...).

(٢) (الهمط): هو الظلم والخلط بالأباطيل، و(الخرط): يقال: انخرط الرجل في الأمر وتخرط: ركب فيه رأسه من غير علم ولا معرفة. اهـ. انظر «اللسان» مادة: (همط) (١٥/١٣٤). و(خرط) (٤/٦٤).

(٣) مقتبس من نقض النظم لحفيد الناظم. انظر «ديوان الصنعاني» (ص ١٣٦).

(٤) أي: كذبك.

(٥) انظر «ديوان الصنعاني» (ص ١٣٦).

أَلَيْسَتْ لِمَنْ تَابُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالرَّدَى
وَصَلُّوا وَزَكُّوا وَاسْتَقَامُوا عَلَى الْهُدَى
فَأَيُّ الدَّلِيلِ الْمُسْتَفَادِ بِأَنَّهُمْ
فَمَا كَفَرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ
وَمَنْ لَمْ يُتَّبَعْ مِنْ كُفْرِهِ وَضَلَّالِهِ
وَأَجْرَى دِمَاهُ طَاعَةً
فَمَا كُلُّ مَنْ صَلَّى وَزَكَّى مُوَحِّدًا
وَدَعَانَا مِنَ التَّمْوِينِ فَالْحَقُّ وَاضِحٌ
أَلَا فَارُونَا يَا ذَوِي الْغَيِّ وَالْهَوَى
وَجِئُوا بِتَطْهِيرِ اعْتِقَادِ لِسَيِّدِ
نُقَابِلُ مَا قُلْتُمْ بِمَا فِي كِتَابِهِ
لِكَيْ تَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمِيرَ مُحَمَّدًا
وَتَسْتَيَقِنُوا أَنَّ الْأَكَاذِبَ هَذِهِ
وَيَعْلَمَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِاللَّهِ أَنَّكُمْ
لِكَيْ تَطْمِسُوا أَعْلَامَ سُنَّةِ أَحْمَدَ

وَلَمْ يُشْرِكُوا شَيْئًا بِمَعْبُودِنَا الْفَرْدِ^(١)
فَهُمْ إِخْوَةٌ فِي الدِّينِ مِنْ غَيْرِ مَا رَدَّ
إِذَا لَمْ يُتَّوْبُوا لَمْ يَكُونُوا ذَوِي جَحْدٍ
سِوَى مَنْ دَعَا الْأَمْوَاتِ مِنْ سَاكِنِ اللَّحْدِ
وَأَشْرَاكِهِ بِالسَّيِّدِ^(٢) الصَّبَمِ الْفَرْدِ
وَتَقَرَّبًا إِلَى اللَّهِ فِي قَتْلِ الْمَلَا حِدَةِ اللَّذِّ
فَأَبْدِ دَلِيلًا غَيْرَ ذَا فَهَوٍ لَا يُجْعِدِي
وَلَيْسَ بِهِ لَبْسٌ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
كَلَامًا سِوَى هَذَا الْأَكَاذِبِ مُسْتَبِدٍ
إِمَامٍ مُحَقَّقٍ ذِي الدَّرَايَةِ وَالنَّقْدِ
وَمَا قَالَهُ فِي الْأَحْتِجَاجِ عَلَى الضَّدِّ
بَرِيءٌ مِنَ الْمَنْظُومِ وَالشَّرْحِ وَالرَّدِّ
مُلَفَّقَةٌ لَفَقَتْهُمَا عَلَى عَمْدٍ
بَذَلْتُمْ عَلَى تَأْلِيفِهَا غَايَةَ الْجُهْدِ
بِتَزْوِيرِ أَفَّاكٍ^(٣) جَهُولٍ وَذِي حَقْدٍ

* * *

(١) الفرد لم يثبت من أسماء الله تعالى، فالحديث الوارد فيه ضعيف، كما سبق التنبيه عليه.

(٢) قال ابن القيم في «بدائع الفوائد» (٣/ ١٧٦): (... السَّيِّدُ إِذَا أُطْلِقَ عَلَيْهِ تَعَالَى، فَهُوَ بِمَعْنَى الْمَالِكِ،

والمولى والرب، لا بالمعنى الذي يطلق على المخلوق). انتهى.

(٣) أي: كذاب.

فصل

✓ ثم قال في شرحه لما ذكر من الأبيات المتقدم ذكرها ، وقد أجبناه عليها :

قال الله تعالى في المشركين: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِذُوا مِنْهُمْ فِي الْدِينِ وَتَقَصِّلِ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (١١) [التوبة: ١١]. فقولنا براءتهم: أي: براءة كل مسلم مصلّ مزكّ.

[ما كان الناس عليه في زمن الشيخ محمد بن عبد الوهاب]

(فالجواب): أن نقول قد كان من المعلوم عند الخاصة والعامة أن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب كَلَّمَهُ تعالى لما تبين في إظهار هذا الدين والدعوة إليه قد كان أهل عصره ومصره في تلك الأزمان قد اشتدت غربة الإسلام بينهم، وغفت^(١) أثار الدين لديهم وانهدت قواعد الملة الحنيفة، وغلب على الأكثرين ما كان عليه أهل الجاهلية، وانطمست أعلام الشريعة في ذلك الزمان، وغلب الجهل والتقليد والإعراض عن السنة والقرآن، وشب الصغير وهو لا يعرف من الدين إلا ما كان عليه أهل تلك البلدان، وهرم الكبير على ما تلقاه عن الآباء والأجداد^(٢)، وأعلام الشريعة مطموسة،

(١) أي: أزيلت، وذهبت.

(٢) وللإمام الصنعاني والشوكاني كلام يوازي هذا، فقال الصنعاني في «تطهير الاعتقاد» (ص ٣٥): بعد ذكره لعموم الشر وانتشار الاعتقاد في غير الله: فإن قلت: هذا أمر عمّ البلاد، واجتمعت عليه سكان الأغوار والأنجاد، وطبق الأرض شرقاً وغرباً ويمناً وشاماً وجنوباً وعدناً، بحيث لا تجد بلدة من بلاد الإسلام إلا وفيها قبور، ومشاهد، وأحياء يعتقدون فيها، ويعظمونها، وينذرون لها، ويهتفون بأسمائها، ويحلفون بها، ويطوفون بفناء القبور، ويسرجونها، ويلقون عليها الأوراد والرياحين، ولبسوها الثياب، يصنعون كل أمر يقدرون عليه من العبادة لها، وما في معناها، من التعظيم، والخضوع، والخشوع، والتذلل، والافتقار إليها، بل هذه مساجد المسلمين غالبها لا يخلوا عن قبر، أو قريب منه، أو مشهد يقصده المصلون في أوقات الصلاة، يصنعون فيها ما ذكر، أو بعض ما ذكر. ولا يسع عقل عاقل أن هذا منكر، يبلغ إلى ما ذكرت من الشناعة، ويسكت عليه علماء الإسلام الذين ثبتت لهم الوطأة في جميع جهات الدنيا. قلت: إن أردت الإنصاف، وتركت متابعة الأسلاف، وعرفت أن الحق ما قام عليه الدليل، لا ما اتفق عليه العوام، جيلاً بعد جيل وقبلاً بعد قبيل، فاعلم أن هذه الأمور التي ندندن حول إنكارها، ونسعى في هدم منارها، صادرة عن العامة الذين إسلامهم بتقليد الآباء بلا=

= دليل، ومتابعتهم لهم من غير فرق بين دني ومثيل، ينشأ الواحد فيهم فيجد أهل قريته وأصحاب بلدته يلتقونه في الطفولة أن يهتف باسم من يعتقدون فيه، ويراهم يندرون عليه، ويعظمونه، ويرحلون به إلى محل قبره، ويلطخونه بترابه، ويجعلونه طائفاً على قبره، فينشأ وقد قرّ في قلبه عظمة ما يعظمونه، وقد صار أعظم الأشياء عنده من يعتقدونه، فنشأ على هذا الصغير، وشاخ عليه الكبير، ولا يسمعون من أحد عليهم من نكير، بل ترى ممن يتسم بالعلم، ويدّعي الفضل، ويتصب للقضاء، والفتيا، والتدريس، أو الولاية، أو المعرفة، أو الإمارة، والحكومة، معظماً لما يعظمونه، مكرماً لما يكرمونه، قابضاً للنذور أكلاً ما ينحر على القبور، فيظن العامة: أن هذا دين الإسلام، وأنه رأس الدين والسنن، ولا يخفى على أحد يتأهل للنظر، ويعرف بارقة من علم الكتاب والسنة والأثر، أن سكوت العالم على وقوع منكر ليس دليلاً على جواز ذلك المنكر).

وقال الشوكاني / في «العذب النمير» (١/ ١٩٤-٢١٩٤-٢١٩٩) «الفتح»: ينبغي أن يعلم السائل عافاه الله أولاً بأن أهل العلم ما زالوا في كل زمان ومكان يرشدون الناس إلى إخلاص التوحيد وينفروهم عن الوقوع في نوع من أنواع الشرك ويذكرون ذلك في مصنفاتهم المشتهرة بأيدي الناس، ولكن لما كان الشرك أخفى من ديب النمل كما قاله الصادق المصدوق عليه السلام خفي ذلك على كثير من أهل العلم ووقعوا في أمور منه جاهلين عن ذلك، وسرى ذلك الذهول إلى تحرير شيء مما فيه ذلك في المصنفات وفي أشعار كثير من الأدباء، خصوصاً المتصدين لمدح الجناح النبوي ثم المشتغلين بمساح بعض الخلفاء الراشدين، ثم سائر الملوك والسلاطين، فإنه يقع لهم في بعض الأحوال ما يقشع منه الجلد ويجف له القلب، ويخاف من حلول غضب الله على قارئه فضلاً عن قائله، ولا سبب لذلك إلا ما عرفنا من الذهول في بعض الأوقات، والغفلة تارة والجهل أخرى مع ما قد انضم إلى ذلك مما هو أؤكد الأسباب في قبح هذه الأبواب، وهو ما زينه الوسواس الخناس لكثير من الناس من تشييد القبور ورفع سمكها، واتخاذ القباب عليها، وتزيين بعضها بالسور الفاخرة، وإيقاد الشموع عليها، واجتماع الناس عندها، وإظهار الخضوع والامسكانة وسؤال الحوائج، والدعاء من صميم القلب ثم ورث الآخر الأول، وتبع الخلف السلف، واقتدى باللاحق بالسابق، فتفاسد الأمر وتزايد الشر، وعظمت المحنة، واشتدت البلية، وصار في كل قطر من الأقطار بل في كل مدينة من المدن بل في كل قرية من القرى جماعة من الأموات يعتقدهم الأحياء، ويعكفون على قبورهم، ويتسبون إليهم، وصار ذلك عندهم أمراً مأثوراً مألوفاً تنبسط إليه نفوسهم وتقبله عقولهم وتستحسنه أذهانهم، فيولد المولود ويكون أول ما يقرع سمعه عند فهم الخطاب هو النداء لأهل تلك القبور من أبويه وغيرهما، وإذا عشر صرخ من يراه باسم واحد من المعتقدين في ذلك المكان، وإذا مرض نذر من يحب شفاء بجزء من ماله لذلك الميت، وإذا أراد حاجة توسل إلى صاحب ذلك القبر برشوة ييذلها للعاكفين على قبره المحتملين على الناس به، ثم يكبر ذلك المولود وقد ارتسم في فكره وتقرر عنده ما يسمعه من أبويه لما

في ذلك من التأثير في طبع الصغير، ولهذا قال الصادق المصدوق: «كل مولود يولد على الفطرة، وأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه».

فاعرف هذا وافهم هذا السرَّ المصطفوي، فإن الصبي ينطبع بطبع من يتولى تربيته، ويسري إلى أخلاقه ما هو من أخلاق أبويه، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، ثم ينفصل هذا الصغير عن أبويه ويفارق عشه الذي دب فيه ودرج منه، فيجد الناس على ذلك الأمر الذي سمع أبويه عليه، وقد يكون أول ممشى يمشيه ومكان يعرفه بعد مكانه الذي ولد فيه هو قبر من تلك القبور المعتقد، ومشهد من هذه المشاهد التي ابتلي الناس بها فيجد عنده الزحام والضجيج والصراخ والنداء من أبيه ومن هو من أمثاله، وأكبر منه فينضم إلى الاعتقاد الذي قد تلقته من أبويه ما يوجب تأكيده وتأييده وتشبيده، ولا سيما إذا وجد ذلك القبر قد بنيت عليه المباني النفيسة وصيغت جدرانه بالأصבע الفاتكة، ونصبت عليه الستور الرفيعة، وفاحت بجوانبه روائح العود والندِّ والعنبر، وسطعت بتواحيه أشعة السرج والقناديل والشموع، وسمع سنده العاكفين عليه المحتالين على الناس به يعظمونه ويهللون له، ويمسكون بيد زائريه والوافدين إليه، ويدفعون في أفئتهم؛ فإنه عند هذا يتعاضم اعتقاده ويضيق ذهنه عن تصور ما يستحقه ذلك الميت من عظم المنزلة ورفيع الدرجة فيقع حيتنذ في بلية لا ينزعها من قلبه إلا توفيق الله وهدايته، ولطفه وعنايته، أو السيف الذي هو آخر الأدوية وأنفع العقاقير.

وإذا اشتغل هذا الذي نشأ على هذه الصفة بطلب العلم، وجد غالب أهله قد اتفقوا على اعتقاد ذلك الميت وتعظيم شأنه وجعلوا محبته من أعظم الذخائر عند الله، وطعنوا على من خالفهم في شيء من باطلهم بأنه لا يعتقد الأولياء ولا يحب الصلحاء، ورموه بكل حجر ومدر، وألصقوا به كل عيب، فيزداد لذلك الميت محبة وفيه اعتقاداً، وعلى فرض وجود فرد من أفرادهم يلهمه الله الصواب ويهديه إلى الحق، ويرشده إلى فهم ما جاء عن الشارع من النهي عن رفع القبور، وتجسيصها، والكتابة عليها، والتسريح لها، والأمر بتسوية ما هو مشرف منها، والزجر عن جعلها مساجد وأوثاناً، ثم فهم كون الدعاء عبادة، والعبادة مختصة بالله عز وجل، والمنع من دعاء غير الله في السراء والضراء، وتعظيم من سواه والالتجاء إليه في الخير والشر، كائنًا من كان من غير فرق بين الأنبياء، والخلفاء الراشدين، وسائر الصغابة، ومن بعدهم من طوائف المسلمين.

فهذا الفرد النادر والغريب الشاذ قد يكتم ما أمره الله به من البيان للناس؛ إما بعذر مسوغ، أو بالتفريط فيما أوجبه الله، محبة للسلامة وميلاً إلى الراحة والدعة واستبقاء للجاء بين العامة والسواد الأعظم من الناس، فيكون علمه محنة له، ونقمة عليه، ويكون وجوده كعدمه، بل يكون الضرُّ بوجوده أكثر؛ لأنه ربما يدخل بداخلهم ونطق الموافقة لهم، فيعتقدون أنه معهم وفي عدادهم، فلا يقبلون من أمثاله ويحتجون عليهم بموافقتهم، وما أقل من يصدع بالحق ويقوم بواجب البيان من أهل العلم، ولهذا ينزع الله البركة من علومهم ويمحقها محققاً لا يفلحون بعده.

وهذا الذي يتصدى للصدع بالحق والقيام بواجب البيان لا يوجد في المدينة الكبيرة، بل الأقطار الواسعة إلا الفرد بعد الفرد، وهم مكثورون بالسواد الأعظم، مغلوبون بالعامّة، ومن يلتحق بهم من الخاصة، فقد يتأثر من قيام ذلك الفرد النادر بعض الواقعين في أمر من الأمور لإخلاص التوحيد، وقد لا يتأثر عنه شيء، فمن هذه الحشية خفي على بعض أهل العلم ما خفي من هذه الأمور ووقع في مؤلفاتهم وأشعارهم ما أشار إليه السائل، وقد صاروا تحت أطباق الثرى، وقدموا على ما قدموا من خير أو شرّ، ولم يبق لنا سبيل إلى الكلام معهم والنصح لهم، ولكن يتحتم علينا بيان بطلان ذلك الذي وقعوا فيه، واشتملت عليه مؤلفاتهم وأشعارهم، والإيضاح للأحياء، بأن هذا الذي قاله فلان في كتابه الفلاني أو في قصيدته الفلانية واقع على خلاف ما شرعه الله لعباده، ومخالف لما جاءت به الأدلة، ومستلزم لدخول من عمل به في باب من أبواب الشرك ونوع من أنواع الكفر، والتعريض بذلك في الرسائل التي يكتبها من أوجب الله عليهم البيان والتحذير منه بأبلغ عبارة، والزجر عنه بأوضح بيان حتى يعلم الناس ما فيه، ويتحاموا الوقوع في شيء منه إن بقي لرجوعهم إلى الحق سبيل.

وعلى فرض عدم الرجوع إلى الحق فقد قامت عليهم حجة الله وخلص العالم عن الفرض الذي أوجبه الله عليه، وبترت ذمته، وظهرت معذرتة.

واعلم أن هذه البدعة العظيمة والمحنة الكبرى التي طبقت المشرق والمغرب، ووقع فيها السلف والخلف، أعني الاعتقاد في الأموات، إلى حد يخذش في وجه الإيمان، ويفت في عضد الإسلام أسها ورأسها تشييد القبور والتأنت في بناء القباب عليها، والمبالغة في التهويل على زوارها بكل ما يوجب الروعة ويحصل المهابة، ويؤثر التعظيم من الأمور التي قدما الإشارة إليها، ولا يتكر أحد من العقلاء أن هذا الأمر من أعظم محصلات الاعتقادات الفاسدة وموجبات الوقوع في البلايا المخالفة لإخلاص التوحيد، ومن شك في هذا ولم يقبله عقله وكابر الوجدان، فعليه بالتبع والاستقراء، وأقرب من هذا أن يعتمد على بعض العامة ويسأله عن ذلك ويكشف ما عنده منه، فإنه سيجد ما ذكرناه عند كل فرد من أفرادهم.

وعند تحرير هذه الأحرف ذكرت واقعة ذكرها أهل التاريخ مع بعض الخلفاء العباسيين، وهي: أنه قدم على أحدهم رسول من بعض أهل الممالك النائية، فاحتفل ذلك الخليفة بجمع أعيان مملكته وأكابرها وجعلهم في الأمكنة التي سيمر الرسول بها ثم أوقف خاصته وهم جمع جم بإيوان كبير، قد بالغ في تحسين فرشته ومستوره، وتأنت في كل أموره، وجعل نفسه في مكان يشرف على ذلك الإيوان، على صفة في غاية التهويل والتعظيم، فما زال ذلك الرسول يدخل من مكان إلى مكان ويمر بجماعة جماعة، حتى وصل إلى ذلك الإيوان، فوجده فوق ما قد مرّ به، فامتلاً مهابة وروعة وتعاورته أسباب التعظيم والتهويل من كل جهة، وطرقة موجبات الجلالة من كل باب، وأقيم بذلك الإيوان رجلان من خدمه الخاص، يسكان بعضديه فلم ينفسا من خناقه، ولا أبلغوه ريقه، حتى انفتحت طاقات ذلك المنزل الذي فيه الخليفة، وقد نصبت فيه الآلات البراقة من الذهب والفضة والأحجار النفيسة، من الجواهر

ونصوص التنزيل وأصول السنة فيما بينهم مدروسة، وطريقة الآباء والأسلاف مرفوعة الأعلام، وأحاديث الكُهان والطواغيت مقبولة غير مردودة ولا مدفوعة، قد خلعوا ربة التوحيد والدين، وجدُّوا واجتهدوا في الاستغاثة والتعليق على غير الله من الأولياء والصالحين والأوثان والأصنام والشياطين، وعلمائهم ورؤسائهم على ذلك مقبلون، ومن بحر الأجاج شاربون، وبه راضون، وإليه مدى الزمان داعون، قد أعستهم العوائد والمآلوفات، وحبستهم الشهوات والإرادات عن الارتفاع إلى طلب الهدى من النصوص المحكمات والآيات البينات، يحتجون بما روه من الآثار الموضوعات والحكايات المختلفة والمنامات، كما يفعلها أهل الجاهلية وغير

= المعدنية، وسطعت فيه المجامر وفاحت روائح الأطياب الملوكية، وظهر وجه الخليفة وعليه من الثياب ونحوها ما هو الغاية في الحسن والنهاية في البهاء، فعند أن وقعت عين هذا الرسول المسكين على ذلك الخليفة قال للممسكين بيده، أهدأ الله؟ فقال له: بلى، هذا خليفة الله. فانظر أرشدك الله إلى أي حالة بلغ بهذا المسكين ما رآه من التهويل والتعظيم وانظر الحكمة البليغة في ما ورد عن الشارع من الزجر عن رفع القبور وتجسيصها وتسريحها ونحو ذلك، وإني لأكثر التعجب من تلقي هذه الأمة المرحومة لما ورد عن نبيها الصادق المصدق ﷺ، من النهي عن ذلك والزجر عنه، والتحذير منه، بعكس ما ينبغي، وخلاف ما يجب، مع مبالغته في ذلك كلية المبالغة، حتى كان من آخر ما قاله في مرضه الذي قبضه الله فيه: «لا تتخذوا قبوري مسجداً، لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». ثم كان أول ما فعلته الأمة من العمل بهذه السنة الصحيحة والقبول لها أن وضعوا على قبره الشريف هذه العمارة، وكان الشروع فيها قبل انقضاء القرن الذي هو خير القرون بعد قرن الصحابة رضي الله عنهم، ثم انفتح باب الشرِّ إلى جميع أقطار الأرض، وطَبَّق مشارقها ومغاربها وبدوها وحضرها، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

ومن عظيم اهتمامه ﷺ بهذا الأمر أنه بعث بهدم القبة المشرفة أميراً من أهله هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه، كما ثبت في الصحيح أنَّ علياً قال لأبي الهياج: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ: «أن لا تدع قبراً مشرفاً إلا سويته، ولا تمسألاً إلا طمسته». والأحاديث في هذا الباب وفي منع الكتابة والتجسيص والتسريح كثيرة ثابتة من طريق جماعة من الصحابة قد استوفيتها في كثير من مؤلفاتي، وفي هذا المقدار كفاية لمن له هداية.

وحاصله: أن الذي يجب علينا عند الوقوف على شيء مما فيه ما لا يجوز اعتقاده من مؤلفات المتقدمين أو أشعارهم أو خطبهم أو رسائلهم أن يحكم على ذلك الموجود بما يستحقه ويقتضيه، ونوضح للناس ما فيه، ونحذرهم عن العمل به، والركون إليه، ونكل أمر قائله إلى الله مع التأول له بما يمكن، وإبداء المعاذير له بما لا يرد الفهم ويأباه العقل ولم يكلفنا الله سبحانه غير هذا ولا واجب علينا سواه.

الفترات، وكثير منهم يعتقد النفع في الأحجار والجمادات ويتبركون بالآثار والقبور في جميع الأوقات: ﴿سُبُّوا اللَّهَ فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١٩) [الحشر: ١٩].

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (١) [الأنعام: ١].

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا كُنْ يَنْزِلُ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ﴾ (٣٣) [الأعراف: ٣٣].

(فأما بلاد نجد) فقد بالغ الشيطان في كيدهم وجداً وكانوا ينتابون قبر زيد بن الخطاب^(١)، ويدعونه رغباً ورهباً بفصيح الخطاب، ويزعمون أنه يقضي لهم الحوائج، ويروونه من أكبر الوسائل والولائج^(٢).

وكذلك عند قبر يزعمون أنه قبر ضرار بن الأزور^(٣)، وذلك كذب ظاهر وبهتان مزور. وكذلك عندهم نخل فحال، يتتابه النساء والرجال، يفعلون عنده أقبح الفعال، والمرأة إذا تأخر عنها الزواج، ولم ترغب فيها الأزواج، تذهب إليه فتضمه بيدها وتدعوه برجاء وابتهاال، وتقول: يا فحل الفحول: أريد زوجاً قبل الحول.

وشجرة عندهم تسمى الطرفية: أغراهم الشيطان بها، وأوحى إليهم التعلق عليها وأنها ترجى منها البركة، ويلقون عليها الخرق، لعل الولد يسلم من السوء.

وفي أسفل بلدة الدرعية غار في الجبل يزعمون أنه انفلق من الجبل لامرأة تسمى بنت الأمير: أراد بعض الناس أن يظلمها ويضير، فانغلق الغار، ولم يكن له عليها اقتدار،

(١) هو زيد بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح، أبو عبد الرحمن القرشي العدوي أخو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكان أسن من عمر رضي الله عنه، وأسلم قبله، وشهد بدرًا والمشاهد، وكانت راية المسلمين معه يوم اليمامة، ثم قتل فوقعت الراية فأخذها سالم مولى أبي حذيفة، وكان استشهاده في ربيع الأول سنة اثنتي عشرة، واستشهد يومئذ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم نحو ست مائة. انظر: «السير» (١/ ٢٩٧، ٢٩٨)، و«الإصابة» (٢٨٩٧).

(٢) أي: التي يلجئون ويلجئون إليها.

(٣) هو ضرار بن الأزور، واسم الأزور: مالك بن أوس الأسدي، أبو الأزور ويقال: أبو بلال صحابي بطل من الأبطال، اختلف في وفاته فيمن استشهد باليمامة، وقيل: بنجران، وقيل: بدمشق. انظر: «الإصابة» (٤١٩٢)، و«السير» (١/ ٣١٥).

وكانوا يرسلون إلى هذا المكان من اللحم والخبز ما يقتات به جند الشيطان. وفي بلدتهم رجل يدعي الولاية يسمى تاج: يتبركون به ويرجون منه العون والإفراج، وكانوا يأتون عليه، ويرغبون فيما عنده من المدد بزعمهم ولديه، فتخافه الحكام والظلمة، ويزعمون أن له تصرفاً وفتكاً بمن عصاه وملحمة، مع أنهم يحكون عنه الحكايات الشنيعة، التي تدل على انحلاله عن أحكام الملة والشريعة. وهكذا سائر بلاد نجد على ما وصفنا من الإعراض عن دين الله والجحد لأحكام الشريعة والرد.

ومن العجب أن هذه الاعتقادات الباطلة، والمذاهب الضالة، والعوائد الجائرة، والطرائق الخاسرة، قد فشلت وظهرت، وعمت وطمت، حتى بلاد الحرمين الشريفين. فمن ذلك: ما يفعل عند قبر (محبوب)، و(قبة أبي طالب)، فيأتون قبره بالسماعات، والعلامات، للاستغاثة عند نزول المصائب، وحلول النوائب^(١)، وكانوا له في غاية التعظيم، ولا ما يجب عند البيت الكريم، فلو دخل سارق أو غاصب أو ظالم قبر أحدهما لم يتعرض له أحد، لما يرون له من وجوب التعظيم والاحترام والمكارم. ومن ذلك: ما يفعل عند قبر ميمونة أم المؤمنين عليها السلام في سرف^(٢).

وكذلك: عند قبر خديجة عليها السلام^(٣)، يفعل عند قبرها ما لا يسوغ السكوت عنه من مسلم يرجو الله والدار الآخرة، فضلاً عن كونه من المكاسب الدينية الفاخرة، وفيه من اختلاط النساء بالرجال، وفعل الفواحش والمنكرات، وسوء الأفعال، ما لا يقره أهل الإيمان والكمال، وكذلك سائر القبور المعظمة المشرفة في بلد الله الحرام مكة المشرفة.

(١) في «الضياء الشارق» (ص ٢٤): النواكب.

(٢) سرف: موضع على ستة أميال من مكة، وقيل: تسعة، واثنى عشر، تزوج به رسول الله ﷺ ميمونة بنت الحارث، وهناك بنى بها، وهناك توفيت سنة (٤٩) هجرية على الصحيح. انظر: «معجم البلدان» (٢١٢/٣)، و«الإصابة» (١١٧٨٣).

(٣) خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية، أول أزواج النبي ﷺ وأول من صدقت ببعثته، ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين على الصحيح. قيل: دفنت بالحجون ونزل النبي ﷺ في حفرتها ولم تكن الصلاة شرعت على الجنائز. انظر «الإصابة» (١١٠٩٢).

وفي الطائف قبر ابن عباس عليه السلام^(١): يفعل عنده من الأمور الشريكة التي تشتمل منها نفوس الموحدين، وتنكرها قلوب عباد الله المخلصين، وتردها الآيات القرآنية وما ثبت من النصوص عن سيد المرسلين، منها وقوف السائل عند القبر متضرعاً مستكيناً، وإبداء الفاقة إلى معبودهم مستعيناً وصرف خالص المحبة التي هي محبة العبودية، والنذر والذبح لمن تحت ذاك المشهد والبنية^(٢)، وأكثر سوقتهم وعامتهم يلهجون بالأسواق: «اليوم على الله وعليك يا ابن عباس». فيستمدون منه الرزق والغوث وكشف الضر والبأس.

وذكر محمد بن حسين النعمي الزبيدي رحمته الله^(٣): أن رجلاً رأى ما يفعل في الطائف من الشعب الشريكة والوظائف، فقال: أهل الطائف لا يعرفون الله إنما يعرفون ابن عباس. فقال له بعض من يترشح للعلم: معرفتهم لابن عباس كافية؛ لأنه يعرف الله. فانظر إلى هذا الشرك الخويم، والغلو الذميم، المباين للصراط المستقيم، ووازن بينه وبين قوله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلِقَائِهِمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦].

وقوله جل ذكره: ﴿وَأَن السَّجْدَةَ فَلَا تُدْعَوُا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ١٨] وقد لعن رسول الله ﷺ اليهود والنصارى باتخاذهم قبور أنبيائهم مساجد يعبد الله فيها^(٤)، فكيف

(١) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي أبو العباس، ابن عم رسول الله ﷺ، أمه أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية. قال الحافظ: اتفقوا على أنه مات بالطائف سنة ثمان وستين، واختلفوا في سنة. اهـ. قلت: ذكر قبل ذلك أن في وفاته أقوالاً، قيل: سنة (٦٥). وقيل: (٦٧). وقيل: (٦٨) قال الحافظ عن الأخير: وهو الصحيح في قول الجمهور. انتهى «الإصابة» (٤٧٩٩).

(٢) في الأصل: البنية. والمثبت من «الضياء الشارق» (ص ٢٥).

(٣) كذا قال المؤلف هنا، وكذا في «الضياء الشارق» (ص ٢٥) والذي يغلب على ظني أنه يريد حسين بن مهدي النعمي المتوفى سنة (١١٨٧) صاحب كتاب «معارج الأبواب إلى متاهج الحق والصواب» انظر: ترجمته في «نشر العرف» (١/ ٦١٧)، و«الأعلام» (٢/ ٢٦٠).

ثم بعد هذا يسر الله في تحقيق الكتاب على (مخطوط) وهو باسم «فقه أهل الحديث والأثر في هدم المشاهد والقباب» وهذا النهي فيه (ص ٢٠١) من المطبوع. وذكر هناك أشياء كثيرة من هذا الباب.

(٤) يشير إلى الأحاديث التي في الباب وقد جاءت عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما في البخاري (٤٣٥)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه في البخاري (٤٣٧)، ومسلم (٥٣٠)، وعن عائشة رضي الله عنها في

جميع أوجه
تعدت في
الكتاب
منها
والله
تعالى
مصدق
له
ما
في
الكتاب

بمن عبد الصالحين ودعاهم مع الله، والنصوص في ذلك لا تخفى على أهل العلم. وكذلك ما يفعل بالمدينة المشرفة - على ساكنها أفضل الصلاة والسلام - هو من هذا القبيل، بالبعد عن منهاج الشريعة والسبيل.

وفي بندر جدة: ما قد بلغ من الضلال حده، وهو القبر الذي يزعمون أنه قبر حواء، وصفه لهم بعض الشياطين، وأكثروا في شأنه الإفك المبين، وجعلوا له السدنة والخدم، وبالغوا في مخالفة ما جاء به محمد ﷺ من النهي عن تعظيم القبور والفتنة بمن فيها من الصالحين^(١).

وكذلك مشهد (العلوية): بالغوا في تعظيمه وتوقيره وخوفه ورجائه. وقد جرى لبعض التجار أنه انكسر بمال عظيم لأهل الهند وغيرهم، وذلك في سنة عشر ومائتين وألف، فهرب إلى مشهد العلوي مستجيرًا ولائذًا به مستغيثًا، فتركة أرباب الأموال ولم يتجاسر أحد من الرؤساء والحكام على هتك ذلك المشهد والمقام، واجتمع طائفة من المعروفين، واتفقوا على تنجيئه^(٢) في مدة سنين، فنعود بالله من تلاعب الفجرة والشياطين.

وأما بلاد مصر وصعيدها وأعمالها: فقد جمعت من الأمور الشركية، والعبادات الوثنية والدعاوى الفرعونية، ما لا يتسع له كتاب، ولا يدنو له خطاب، لاسيما عند

= البخاري (١٣٣٠)، ومسلم (٥٢٩)، وجاء عن غيرهم، انظرها في: «تحذير الساجد» للإمام الألباني.

(١) كما في الأحاديث السابقة، وأخرج أيضًا مسلم (٩٦٩) عن أبي الهياج الأسدي، قال: قال لي علي بن أبي طالب عليه السلام: «ألا أبعثك على ما بعثني رسول الله ﷺ: «ألا ندع ثنالا إلا طمسته ولا قبرًا مشرفا إلا سويته».

(٢) النجم: الوقت المضروب، وبه سمي المنجم، ونجمت المال: إذا أدبته نجوسًا. قال زهير في ديات جعلت نجومًا على العاقلة:

يتجمهها قوم لقوم غرامة ولم يهريقوا بينهم ملء محجم

تنجم الدين: هو أن يقدر عطاؤه في أوقات معلومة متتابعة مُشَاهِرة، أو مُسَانَاة. ومنه تنجم المكاتب، ونجوم الكتابة، وأصله أن العرب كانت تجعل مطالع منازل القمر ومساقطها مواقيت حلول ديونها وغيرها، فتقول: إذا طلع النجم: حل عليك مالي. أي: الثريا. وكذلك باقي المنازل، فلما جاء الإسلام جعل الله تعالى الأهلة مواقيت لما يحتاجون إليه من معرفة الحج، والصوم، ومحل الديون، وسموها نجومًا اعتبارًا بالرسم القديم الذي عرفوه. واحتذوا حذو ما ألفوه. وكتبوا في حقوقهم على الناس مأجلة. انتهى من «اللسان» مادة: نجم (١٤/٦٠، ٦١).

مشهد أحد البدوي^(١)، وأمثاله من المعتقدين في المعبودين، فقد جاوزوا بهم ما ادعته الجاهلية لآلهتهم، وجهورهم يرى له من تدبير الربوبية والتصريف في الكون بالمشيئة والقدرة التامة، ما لم يتقل مثله عن أحد بعد الفراغة والنامدة^(٢).

وبعضهم يقول: يتصرف في الكون سبعة.

وبعضهم يقول: أربعة^(٣).

وبعضهم يقول: القطب يرجعون إليه، وكثير منهم يرى أن الأمور شورى بين عدد ينتسبون إليه، فعلى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ [الكهف: ٥].

وقد استباحوا عند تلك المشاهد من المنكرات والفواحش والمفاسد، ما لا يمكن حصره، ولا استطاع وصفه، واعتمدوا في ذلك من الحكايات والخرافات والجهالات ما لا يصدر عمن له أدنى مسكة وحظ من المعقولات فضلاً عن النصوص والشرعيات.

وكذلك ما يفعل في بلدان اليمن جارٍ على تلك الطرائق والسنن، ففي صنعاء وبرع والمخا وغيرها^(٤)، من تلك البلاد ما يتنزه العاقل عن ذكره ووصفه، ولا يمكن

(١) هو أحمد بن علي بن إبراهيم الحسني أبو العباس البدوي، منسوب إلى التصوف، توفي سنة (٦٧٥) انظر: «شذرات الذهب» (٥/ ٣٤٥)، و«النجوم الزاهرة» (٧/ ٢٥٢)، و«الأعلام» (١/ ١٨٥) و«حكم الجاهلية» للشيخ أحمد شاكر (ص ١٦٦)، و«المدخل المفصل» للشيخ بكر أبو زيد (١/ ٤٦٨، ٤٦٩).

(٢) انظر من تلك العجائب في: «كرامات الأولياء» للشعراني (١/ ٥١٢-٥١٧).

(٣) ينظر: «الفرقان بين أولياء الشيطان وأولياء الرحمن»، لشيخ الإسلام ابن تيمية وكتابي «التعليقات الجياد على تطهير الاعتقاد».

(٤) وانظر: التفصيل عما كان من ذلك في البلدان اليمنية من مصدر المؤلف، وهو «تاريخ نجد» لحسين بن غنام (ص ١٩-٢٠).

أما صنعاء فهي معروفة مشهورة وهي عاصمة اليمن الآن، وقد تصرف المؤلف في اختصار كلام ابن غنام، فللفظ ابن غنام في هذا الموضع في «تاريخه» (ص ١٩): فمن ذلك ما يفعله أهل شرقي صنعاء بقبر عندهم يسمى الهادي: كانوا يقدون إليه جميعاً يروحون يدعونه ويستغيثون به... إلخ.

وهذا في محافظة صعدة: وقبر الهادي لا يزال إلى اليوم يأتيونه من الشيعة زرافات ووحداناً، ويندرون له، ويتوسلون به، إلى غير ذلك من الأمور الشركية والبدعية. عجل الله بزواله.

الوقوف على غايته وكشفه، وناهيك بقوم استخفهم الشيطان، وعدلوا عن عبادة الرحمن إلى عبادة القبور والشياطين، فسبحان من لا يعجل بالعقوبة على الجرائم، ولا يهمل الحقوق والمظالم.

وفي حضرموت والشحر وعدن ويافع^(١) ما تستك^(٢) عن ذكره المسامع، يقول قائلهم: شيء الله يا عيدروس، شيء الله يا محيي النفوس.

وفي أرض نجران^(٣) من تلاعب الشيطان وخلع ربقة الإيمان ما لا يخفى على أهل العلم بهذا الشأن.

من ذلك رئيسهم المسمى بالسيد، لقد أتوا من طاعته وتعظيمه وتقديمه وتصديره والغلو فيه بما أفضى بهم إلى مفارقة الملة والإسلام والانحياز إلى عبادة الأوثان والأصنام: ﴿أَتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُورُهُمْ إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١].

= أما بريح: فهو جبل بناحية زيد باليمن. انظر: «معجم البلدان» (١/ ٣٨٤)، و«تاريخ نجد» لابن غنام (ص ١٩).
أما المخا: فقال الحجري في «مجموع بلدان اليمن» (٤/ ٦٩٤-٦٩٥): هو بندر معروف على ساحل البحر الأحمر غربي تعز تبعد عنها نحو ثلاثة مراحل... وممن استوطن المخا أبو الحسن علي بن عمر ابن إبراهيم الصوفي المتوفى سنة (٨٢١) ولعل ما أشار إليه المؤلف كان حول قبر هذا. وبنحو هذا قال ابن غنام في «تاريخه» (ص ٢٠).

(١) في هذه المناطق من جنوب اليمن القبور التي يرجعون إليها كثيرة أشهرها قبر العيدروس في عدن وحضرموت: مخلاف في اليمن يقع شرقي عدن بينهما مسيرة شهر، يدعي القبوريون بها قبر النبي هود عليه السلام وقد رد ذلك شيخنا محمد الإمام حفظه الله في رسالة مفردة.
والشحر: ناحية معروفة من ساحل حضرموت.

وعدن: مدينة معروفة مشهورة في جنوب اليمن على ساحل البحر الهندي وهي من أعظم ثغور اليمن، وبها قبر العيدروس، ما زال إلى يومنا يتباهى الصوفية ومن شابههم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.
ويافع: بلد متسع في الجنوب الشرقي من صنعاء على مسافة سبع مراحل فيه بلدان ومزارع. انظر: عن هذه البلدان «مجموع بلدان اليمن» للحجري (١/ ٦٣)، و(٣/ ٤٤٧)، و(٣/ ٥٨٢)، و(٤/ ٧٧٣).
(٢) تستك: أي تسند وتضم. انظر «الوسيط» (ص ٤٣٩).

(٣) قال الحجري في «مجموع بلدان اليمن» (ص ٧٣٤): نجران بلد مشهور في الشمال الشرقي عن صنعاء على مسافة ثمان مراحل. انتهى.

وكذلك حلب ودمشق وسائر بلاد الشام: فيها من تلك المشاهد والنصب والأعلام ما لا يجامع عليه أهل الإيمان والإسلام من أتباع سيد الأنام، وهي تقارب ما ذكرنا في الكفريات المصرية، والتلطف بتلك الأحوال الوثنية الشركية.

وكذلك الموصل وبلاد الأكراد: ظهر فيها من أصناف الشرك والفجور والفساد. وفي العراق من ذلك بحره المحيط بسائر الخلجان، وعندهم مشهد الحسين^(١) قد اتخذ الرافضة وثناً، بل رباً مديراً وخالقاً ميسراً، وأعادوا به المجوسية، وأحيوا به معاهد اللات والعزى، وما كان عليه أهل الجاهلية^(٢).

وكذلك: مشهد العباس، ومشهد علي^(٣)، ومشهد أبي حنيفة^(٤)، ومعروف الكرخي^(٥)، والشيخ عبدالقادر^(٦)، فإنهم افتتنوا بهذه المشاهد رافضتهم وسنتهم،

(١) هو الحسين بن علي بن أبي طالب، قتل عليه رضوان الله في يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكربلاء. انظر «الإصابة» (١٧٢٩).

(٢) وما زال الرافضة على ذلك الاعتقاد إلى اليوم وقد ناقش شيخ الإسلام كما في «مجموع الفتاوى» (٢٧/٤٦٨) وما بعدهما، موضع دفن الحسين عليه السلام، وموضع دفن رأسه. قال (ص ٤٨٠) منه: الثابت هو نقله من كربلاء إلى العراق - يعني: رأس الحسين عليه السلام - والذي ذكره العلماء أنه دفن بالمدينة. انتهى.

(٣) هو علي بن أبي طالب عليه السلام، الخليفة الراشد رابع الخلفاء عليهم السلام، قتل الخارجي الفادر سنة (٣٥هـ). قال شيخ الإسلام ابن تيمية كما في «المجموع» (٤/٤٩٩-٥٠٢): وقد تنازع العلماء في (موضع قبره). والمعروف عند أهل العلم أنه دفن بقصر الإمارة بالكوفة؛ وأنه أخفي قبره لئلا ينبشه الخوارج الذين كانوا يكفرونه ويستحلون قتله... وأما المشهد الذي بالنجف فأهل المعرفة متفقون على أنه ليس بقبر علي، بل قيل إنه قبر المغيرة بن شعبة، ولم يكن أحد يذكر أن هذا قبر علي، ولا يقصده أحد أكثر من ثلاثمائة سنة؛ مع كثرة المسلمين من أهل البيت والشيعة وغيرهم، وحكمهم بالكوفة. وإنما اتخذوا ذلك مشهداً في ملك بني بويه - الأعاجم - بعد موت علي بأكثر من ثلاثمائة سنة، ورووا حكاية فيها: أن الرشيد كان يأتي إلى تلك، وأشياء لا تقوم بها حجة. انتهى.

(٤) هو النعمان بن ثابت بن زوطي التيمي قال الذهبي في «السير» (٦/٤٠٣): توفي شهيداً مسقياً في سنة خمسين ومائة، وله سبعون سنة، وعليه قبة عظيمة ومشهد فاخر ببغداد. والله أعلم.

(٥) هو معروف الكرخي أبو محفوظ البغدادي كان أبواه نصرانيين ثم أسلما وهو علم من أعلام الزهاد، ومات سنة (٢٠٠هـ). انظر: «السير» (٩/٣٣٩).

(٦) هو عبد القادر بن أبي صالح عبد الله بن جنكي الجيلي الحنبلي، قال الذهبي: الشيخ الإمام العالم الزاهد العارف القدوة توفي سنة (٥٦١هـ) انظر: «السير» (٨/٤٣٩).

وعدلوا عن أسنى المطالب والمقاصد، ولم يعرفوا ما وجب عليهم من حق الله الفرد^(١) الصمد الواحد.

وبالجملة فهم شر تلك الأمصار وأعظمهم نفورًا عن الحق واستكبارًا، والرافضة يصلون لتلك المشاهد، ويركعون ويسجدون لمن في تلك المعاهد، وقد صرفوا من الأموال والنذور لسكان تلك الأجداث والقبور ما لا يحصل عشر معشاره للملك العلي الغفور، ويزعمون أن زيارتهم لعلّي وأمثاله أفضل من سبعين حجة - تعالى الله وتقدس في مجده وجلاله - ولآلهتهم من التعظيم والتوقير والخشية والاحترام، ما ليس معه من تعظيم الله وتوقيره وخشيته وخوفه شيء للإله الحق والملك العلام^(٢).

(١) لم يثبت هذا من أسماء الله تعالى كما سبق.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية كما في «تلخيص الاستغاث» (٢/ ٥٦٠-٥٦٦): فطائفة من هؤلاء: يصلون إلى الميت، ويدعو أحدهم الميت فيقول: اغفر لي وارحمني ونحو ذلك، ويسجد لبقبره. ومنهم: من يستقبل القبر ويصلي إليه مستدبرًا الكعبة، ويقول: القبر قبلة الخاصة، والكعبة قبلة العامة. وهذا يقوله من هو أكثر الناس عبادة وزهدًا وهو شيخ متبوع، ولعله أمثل أتباع شيخه يقوله في شيخه، وآخر: من أعيان الشيوخ المتبوعين أصحاب الصديق والاجتهاد في العبادة والزهد، يأمر المريد أو من يتوب أن يذهب إلى قبر الشيخ فيعكف عليه عكوف أهل التماثيل. وجمهور هؤلاء المشركين بالقبور يجدون عند عبادة القبور من الرقة والخشوع والدعاء وحضور القلب، ما لا يجده أحدهم في مساجد الله تعالى، التي أذن أن ترفع ويذكر فيها اسمه، وآخرون: يحجون إلى القبور، وطائفة: صنفوا كتبًا وسموها مناسك حج المشاهد، كما صنف أبو عبد الله محمد بن النعمان الملقب بالمفيد أحد شيوخ الإمامية كتابًا في ذلك، وذكر فيه من الحكايات المكذوبة على أهل البيت ما لا يخفى كذبه على من له معرفة بالنقل. وآخرون: يسافرون إلى قبور المشايخ، وإن لم يسموا ذلك منسكًا وحجًّا فالمعنى واحد، ومن هؤلاء من يقول: وحق النبي الذي تخرج إليه المطايا، فجعل الحج إلى النبي، لا إلى بيت الله عز وجل، وكثير من هؤلاء: أعظم قصده من الحج قصد قبر النبي ﷺ لا حج البيت، وبعض الشيوخ: المشهورين بالدين والزهد والصلاح صنف كتابًا سماه الاستغاثة بالنبي ﷺ في اليقظة والمنام، وهذا الضال استعان بهذا الكتاب وقد ذكر في مناقب هذا الشيخ: أنه حج مرة وكان قبر النبي ﷺ منتهى قصده، ثم رجع ولم يذهب إلى الكعبة، وجعل هذا من مناقبه، فإن كان هذا مستحجًا فينبغي لمن يجب عليه حج البيت إذا حج أن يجعل المدينة منتهى قصده، ولا يذهب إلى مكة؛ فإنه زيادة كلفة ومشقة مع ترك الأفضل، وهذا لا يفعله عاقل، وبسبب الخروج عن الشريعة صار بعض أكابر الشيوخ عند الناس ممن يقصده الملوك والقضاة والعلماء والعامة على طريقة ابن سبعين، قيل عنه: إنه كان يقول البيوت المحجوجة ثلاثة: مكة، وبيت المقدس، والبندر، الذي للمشركين بالهند. وهذا =

= لأنه كان يعتقد أن دين اليهود حق، ودين النصارى حق، وجاء بعض إخواننا العارفين قبل أن يعرف حقيقته، فقال له: أريد أن أسلك على يدك. فقال: على دين اليهود، والنصارى، أو المسلمين!!! فقال له: واليهود والنصارى ليسوا كفاراً؟! قال: لا تشدد عليهم، لكن الإسلام أفضل. ومن هؤلاء من يرجع الحج إلى المقابر على الحج إلى البيت، ومنهم: من يرجع الحج إلى البيت، لكن قد يقول أحدهم: إنك إذا زرت قبر الشيخ مرتين أو ثلاثاً كان كحجة. ومن الناس من يجعل مقبرة الشيخ بمنزلة عرفات، يسافرون إليها وقت الموسم، يعرفون بها كما يعرف المسلمون بعرفات. كما يفعل هذا في المغرب والمشرق. ومنهم: من يجعل السفر إلى المشهد والقبر الذي يعظمه أفضل من الحج، ويقول أحد المريدين لآخر وقد حج سبع حجج إلى بيت الله العتيق: أتبعني زيارة قبر الشيخ بالحجج السبع، فشاور الشيخ. فقال: لو بعثت لكنت مغلوباً. ومنهم: من يقول: من طاف بقبر الشيخ سبعاً كان كحجة. ومنهم: من يقول: زيارة المغارة الفلانية ثلاث مرات كحجة. ومنهم: من يحكي عن الشيخ الميت أنه قال: كل خطوة إلى قبره كحجة، ويوم القيامة لا تبع بحجة. وأنكر بعض الناس ذلك، فتمثل له الشيطان بصورة الشيخ في منامه، وزجره على إنكاره ذلك. وهؤلاء وأمثالهم: صلاتهم ونسكهم لغير الله رب العالمين، فليسوا على ملة إبراهيم إمام الحنفاء، وليسوا من عمار مساجد الله، الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ وَاللَّهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرُ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَى اللَّهِ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ [التوبة: ١٨].

فعمار مساجد الله لا يخشون إلا الله، وعمار مساجد المقابر يخشون غير الله، ويرجون غير الله، حتى إن طائفة من أصحاب الكبائر الذين لا يتحاشون فيما يفعلونه من القبائح كان إذا رأى قبة الميت أو الهلال الذي على رأس القبة خشي من فعل الفواحش، ويقول أحدهم لصاحبه: ويحك هذا هلال القبة، فيخشون المدفون تحت الهلال، ولا يخشون الذي خلق السماوات والأرض، وجعل أهلة السماء مواقيت للناس والحج. وهؤلاء إذا نظروا خوفاً مناظرهم. كما صنع المشركون بإبراهيم عليه السلام قال تعالى: ﴿وَعَاجِلْهُ قَوْمَهُ قَالُوا نَحْنُ نَحْمِلُ خَطِيئَتَهُ فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَاهُ وَلَا نَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا فَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٨٠) وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلِمُونَ (٨١) الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ (٨٢)﴾ [الأنعام: ٨٠-٨٢].

وآخرون: قد جعلوا الميت بمنزلة الإله، والشيخ الحي المتعلق به كالنبي، فمن الميت يطلب قضاء الحاجات، وكشف الكربات، وأما الحي فالحلال ما حلله، والحرام ما حرمه، وكانوا في أنفسهم قد عزلوا الله عن أن يتخذوه إلهاً، وعزلوا محمداً ﷺ عن أن يتخذوه رسولاً. وقد يجيء الحديث العهد بالإسلام أو التابع لهم، لحسن الظن بهم، أو غيره، يطلب من الشيخ الميت، إما دفع ظلم ملك يريد أن يظلمه، أو غير ذلك، فيدخل ذلك السادن، فيقول: قد قلت للشيخ، والشيخ يقول للنبي، والنبي يقول لله، والله قد بعث رسولاً إلى السلطان فلان، فهل هذا إلا محض دين المشركين والنصارى، وفيه من الكذب والجهل

ولم يبق مما عليه النصارى سوى دعوى الولدية^(١)، غير أن بعضهم يرى الحلول لأشخاص بعض البرية: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصافات: ١٨٠]. وكذلك جميع قوى الشط والمجرة: على غاية من الجهل.

والمعروف في القطيف والبحرين^(٢)، من البدع الرافضية^(٣)، والأحداث

= ما لا يستجيزه كل مشرك نصراني، ولا يروج عليه. ويأكلون من النذور: وما يؤتى به إلى قبورهم، ما يدخلون به في معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْغِشِّ وَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَفِي ضَلَالٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤].

ويعوضون بأنفسهم، ويمنعون غيرهم؛ إذ التابع لهم يعتقد أن هذا هو سبيل الله ودينه، فيمتنع بسبب ذلك عن الدين الحق الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه. والله تعالى لم يذكر في كتابه المشاهد، بل ذكر المساجد فإنها خالصة له، قال تعالى: ﴿قُلْ أَسَأَىٰ رَبِّي يَلْقَئُفِيَّ وَالْقَاسِطَ وَأُصَلِّعُوا لَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الأعراف: ٢٩]. وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْيُنُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [١٧-١٨]. ﴿لَئِنْ مَآءِنَا بِمَا لِلَّهِ بِأَن تَصَلُّوا عَلَيْهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَا لِلَّهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ لَّدُنْهِ إِلَّا الْكَوْثَرُ وَلَئِنْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: ١٧-١٨]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَعَا آلِهَةِ النَّاسِ بِعَفْوِهِمْ لَقَدْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الحج: ٤٠]. ولم يذكر بيوت الشرك كبيوت الأصنام والمشاهد ولا ذكر بيوت النار. اهـ.

(١) أي: دعوى النصارى أن المسيح ابن الله.

(٢) القطيف: قال الحموي في «المعجم» (٣٧٨/٤): بفتح أوله وكسر ثانيه، فعيل من القطف، وهو القطع للعب ونحوه. وهي مدينة بالبحرين هي اليوم قصبتها وأعظم مدنها.

والبحرين: قال البكري في «معجم ما استعجم» (٢١١/١): البحرين ثنية بحر وهو بلد مشهور بين البصرة وعمان صالح أهله رسول الله ﷺ وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي. اهـ.

(٣) وبدع الرافضة القبورية الشريكة لا استطاع حصرها في كل زمان ومكان حلوا فيه، ففي هذا العصر قد جعلوا لها ما لم يجعلوه للأماكن المقدسة كالكعبة المشرفة؛ فقبور الخميني يسمونه حرماً، ويطوفون به كعبه يطاف بالكعبة، ويلوذون به، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وكذلك القبور والمشاهد في العراق، لا سيما بعد زوال دولة (صدام) فَيَقْدُّ إلى تلك القبور والمشاهد ملايين من الناس، ويحصل فيها من المنكرات ما الله به عليم، وحسبنا الله ونعم الوكيل؛ وليس هذا حديثاً جديداً فهو من ملتهم من زمن، قال العلامة ابن القيم في: «إغاثة اللهفان» (٢٣٥/١)، دار ابن رجب: «وقد آك الأمر هؤلاء الضلال المشركين إلى أن شَرَّعُوا للقبور حجاً ووضعوا له مناسك حتى صنف بعض غلامهم في ذلك كتاباً وسماه: «مناسك حج المشاهد»، مضاهاة منه بالقبور للبيت الحرام ولا يخفى أن هذا مفارقة لدين الاسلام، ودخول في دين عباد الأصنام، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين

المجوسية، والمقامات الوثنية، ما يصاد ويصادم أصول الملة الحنيفة.

فمن اطلع على هذه الأفاعيل وهو عارف بالإيمان والإسلام وما فيهما من التفريع والتأصيل يتقن أن القوم قد ضلوا عن سواء السبيل، وخرجوا عن مقتضى القرآن والدليل، وتمسكوا بزخارف الشيطان، وأحوال الكهان، وما شابه هذا القبيل، وازداد بصيرة في دينه، وقوي بمشاهدة إيمانه وبقينه، وجدَّ في طاعة مولاه وشكره، واجتهد في الإنابة إليه ومداومة ذكره، وبادر إلى القيام بوظائف أمره، وخاف أشد الخوف على إيمانه من طغيان الشيطان وكفره، فليس العجب ممن هلك كيف هلك إنما العجب ممن نجا كيف نجا.

إذا تحققت ما ذكرته لك أيها المنصف من حال أهل تلك الأزمان وما هم عليه من الشرك بالله من دعاء الصالحين والأولياء والاستغاثة بهم لتفريج الكربات وإغاثة اللهفات، وإزالة الشدات، ومعاواة أولي العاهات والبلديات، وإخلاص الدعاء لهم في جميع الطلبات، إلى غير ذلك من أنواع العبادات، فما وجه الاستدلال بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ١١] على عدم تكفيرهم، وقتالهم ونهب أموالهم، إن كان يرى أن ما صدر من أهل تلك الأزمان ممن أخذ ماله فيثًا وغنيمة هو الشرك الأكبر وعبادة الصالحين، وهو صريح الرد على الله وعلى رسله وعلى أئمة الدين، وأن ما دعا إليه الشيخ وقرره وبينه هو توحيد رب العالمين الذي جاءت به الرسل، ونزلت به الكتب، وأنهم قاموا أشد القيام في رده وإطفائه، وقتلوا على ذلك بعد قيام الحجة، واعتراف كثير من علمائهم، بأنه الحق، وأنه دين الله، فلا حرج حينئذ ولا إثم في أخذ تلك الأموال فيثًا وغنيمة، اقتداء برسول الله ﷺ، وعملاً بدينه وشرعه، وإن كان ما عليه من أخذت أموالهم من عبادة الصالحين، والشرك بالله، والإعراض عن دينه، وقتال أهله، ومعاودة من قام به وهو الإسلام، وهو الحق، وهم مصيبون في ذلك على بيته من الله، فالذم على من حكم على أموالهم بهذا الحكم، والعيب له، وتجهيله يتجه ولا يعاب، فالكلام في الأصل الذي تفرع عنه أخذ ما شرعه رسول الله ﷺ وقصده: من النهي عما تقدم ذكره في القبور، وبين ما شرعه هؤلاء وقصدوه، ولا ريب أن في ذلك من المفاسد ما يعجز العبد عن حصره... اهـ.

الأموال وجعلها فيئًا وغنائم، وحيثُذِّفَ المعترض بهذا لا يرى أن عبادة الصالحين، ودعاءهم، والتوكل عليهم، والذبح لهم، وتسويتهم بالله في الحب والخوف والرجاء والتعظيم شرك وضلال، يبيح الأموال والدماء، بعد قيام الحجة؛ فلذلك عرض بأخذ الأموال وسفك الدماء، بل ولا يرى ما كانت عليه البوادي، من ترك دين الله، والإعراض عما جاءت به الرسل، وإنكار البعث، والرجوع في الدماء والأموال إلى ما حكمت به أسلافهم وعشائريهم، مع الاستهزاء الصريح بدين الله ورسله، مكفرًا مبيحًا للقتال والمال.

وشبهة هذا الضال وإخوانه من قبل أنهم كانوا يقولون: لا إله إلا الله، ويصلون، ويزكون، والعلماء يكفرون بدون هذا من المكفرات، ويرون أن أموال هؤلاء المرتدين فيءٌ لا يختلفون في ذلك، والله المستعان.

نعم قد كان من بعض هؤلاء من دخل في الإسلام، وبايع على ذلك ثم ارتد على عقبيه، ونكث عهد الله وميثاقه، وقاتل المسلمين، وخرج عن طاعتهم، فقاتلوه على ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ أَتَمِنْتُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَلِئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ (١٢) [التوبة: ١٢].

* * *

فصل

[تضمن بيان وجه قتال الشيخ محمد بن عبد الوهاب لمن لم يلتزم بشرع الله تعالى

وتوحيده]

قال النازم:

وَقَدْ قَالَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ: «نَهَيْتُ عَنْ»

فالجواب أن نقول:

وَقَوْلُكَ فِي مَنْظُومٍ مِّنْكَ ضَلَّةٌ

(وَقَدْ قَالَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ: «نَهَيْتُ عَنْ»

أَقُولُ نَعَمْ هَذِي الْأَحَادِيثُ كُلُّهَا

وَلَيْسَ بِهَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ حُجَّةٌ

فَمَنْصُوصُهَا فِي تَرْكِ مَنْ أَظْهَرَ الْهَدَى

فَدَلَّتْ عَلَى تَرْكِ لِمَنْ كَانَ مُظْهِرًا

فَيَجْرِي لَهُمْ حُكْمُ الظَّوَاهِرِ جَهْرَةً

فَإِنْ أَظْهَرَ الْكُفْرَ الَّذِي هُوَ مُبْطِنٌ

وَلَيْسَ عَلَى الْإِطْلَاقِ مَا أَنْتَ مُطْلِقٌ

فَقَدْ هَمَّ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٌ

لَأَنَّهُمْ وَلَمْ يَخْضَرُوا فِي جَمَاعَةٍ

وَلَوْ لَا الدَّرَارِيُّ وَالنِّسَاءُ مُعَلَّلًا

وَمَا كَانَ هُمُ الْمُضْطَفَى بِضَلَالَةٍ

وَقَدْ قَتَلَ الْفَارُوقُ مَنْ لَيْسَ رَاضِيًا

فَمَا بَالُهُ لَمْ يُنْتَهِ الرَّجُلُ النَّجْدِيُّ

وَلَبَسًا وَتَمَوَّنَهَا عَلَى الْأَعْيُنِ الرُّمْدِ

فَمَا بَالُهُ لَمْ يُنْتَهِ الرَّجُلُ النَّجْدِيُّ

مُدَّوْنَةً مَّرُوءَةً عَنْ ذَوِي النَّقْدِ

عَلَى تَرْكِ مُرْتَدٍّ عَنِ الدِّينِ ذِي جَحْدِ

وَبَاطِنُهُ فِي الْإِعْتِقَادِ عَلَى الضَّدِّ

مِنَ الدِّينِ أَرَكْنَا فَتَدْرَأُ عَنْ حَدِّ

وَبَاطِنُ مَا يُخْفِي إِلَى الْوَاحِدِ الْفَرْدِ

فَلَيْسَ لَهُ عَاصِمٌ مُّوجِبٌ يُجْبِدِي

فَفِي ذَاكَ تَفْصِيلٌ يَبِينُ لِذِي الرُّشْدِ

بِإِحْرَاقِ مَنْ صَلَّى وَذَاكَ عَلَى عَمْدِ

وَقَدْ فُرِضَتْ عَيْنًا عَلَى كُلِّ مُسْتَهْدِ

لَأَحْرَقَهُمْ فِيهَا قَبَاءُ وَإِذَا يُرْدِي

وَلَا بَاطِلٌ لِّكُنْ بِحَقٍّ وَعَنْ رُّشْدِ

بِحُكْمِ النَّبِيِّ الْمُضْطَفَى كَامِلِ الْمَجْدِ

وَلَمْ يَنْتَهُ الْمَعْصُومُ عَنْ قَتْلِ مِثْلِهِ
 كَمَا بَرَأَ الْمَعْصُومُ مِنْ قَتْلِ خَالِدٍ
 فَقَالُوا صَبَّأْنَا قَاصِدِينَ حَقِيقَةً
 فَأَنْكَرَ هَذَا الْمُضْطَفَى وَوَدَّاهُمُو
 وَلَمْ يَنْتَهُ عَنْ قَتْلِ مَنْ كَانَ خَارِجًا
 وَهُمْ إِنَّمَا فَرُّوا عَنِ الْكُفْرِ فَاعْتَدُوا
 وَيَحْقِرُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَاتُهُمْ
 خَلَا أَنَّهُ لَمْ يَأْخُذِ السَّمَاءُ مِنْهُمْ
 فَمَا قُتِلَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ
 وَلَكِنَّمَا تَكْفِيرُهُ وَقَتَالُهُ
 فَقَاتِلْ مَنْ قَدْ دَانَ بِالْكَفْرِ وَاعْتَدَى
 عَنِ الْمُسْلِمِينَ الطَّائِعِينَ لِزُرِّيهِمْ
 وَهَبْ أَنْ هَذَا قَوْلٌ كُلُّ مُنَافِقٍ
 (فَمَا كُلُّ قَوْلٍ بِالْقَبُولِ مُقَابِلٌ
 وَلَا تَلْقَ لِلْفُسَاقِ سَمْعَكَ وَاتَّبِعْ
 وَمَا مَرَبِّدٌ فِي قَوْلِهِ بِمُصَدِّقٍ
 فَهَذِهِ تَصَانِيفُ الْإِمَامِ شَهِيرَةٌ

✓ قال المعترض في شرحه لأبياته: أخرج أحمد، والشافعي في «مسنديهما» من حديث
 عبدالله بن عدي بن الخيار: أن رجلاً من الأنصار حدثه أنه أتى النبي ﷺ وهو في
 مجلسه، فسأره يستأذنه في قتل رجل من المنافقين، فجهر رسول الله ﷺ، فقال: «أليس

يشهد أن لا إله إلا الله؟! فقال الأنصاري: بلى يا رسول الله، ولا شهادة له، قال: «أليس يشهد أن محمداً رسول الله؟!» قال: بلى، ولا شهادة له، قال: «أليس يصلي؟!» قال: بلى، ولا صلاة له، قال: «أولئك الذين نهاني الله عن قتلهم»^(١).

وفي «الصحيحين» من حديث أبي سعيد^(٢) في قصة الرجل الذي قال: يا رسول الله اتق الله. وفيه فقال خالد بن الوليد: يا رسول الله، ألا أضرب عنقه؟ فقال: «لا لئله أن يكون يصلي». فقال خالد: فكم من مصلٍّ يقول بلسانه ما ليس في قلبه. فقال رسول الله ﷺ: «إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس، ولا أشق قلوبهم». وفي الحديث الآخر: «نهيت عن قتل المصلين»^(٣).

فجعل ﷺ إقامة الرجل الصلاة مانعة عن قتله، وأنه نهاه الله عنه. (فالجواب): أن يقال: سبحانه الله ما أعظم شأنه وأعر سلطانه: ﴿كَذَلِكَ يَطَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٤) [الروم: ٥٩]. أين إيراد هذه الأحاديث مما نحن فيه، فإن الشيخ رحمه الله تعالى، لم يقاتل إلا على أصل الإسلام، والتزام مبانيه العظام، ومن نقل عنه أنه قاتل على غير ذلك، فقد كذب وافترى^(٥).

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٧٣/٣٩) (٢٣٦٧٠) والشافعي كما في «مسنده» (١٣/١-١٤)، والبيهقي في «السنن» (٨/١٩٦)، وابن عبد البر في «المتهيد» (١٠/١٦٣)، وسنده صحيح، وصححه شيخنا الإمام الوادعي في «الصحيح المسند» (٧١١) فقال: حديث صحيح وقد سمي معمر الصحابي عبد الله بن عدي كما في «المسند». وأخرجه ابن حبان (٥٩٧١) من حديث عبد الله بن عدي.

(٢) البخاري (٤٣٥١)، ومسلم (١٠٦٤) (١٤٤).

(٣) ضعيف: أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٦/١٨) (٤٤) وابن عدي في «الكامل» (١٥٨/٦)، وفي سنده عامر بن عبد الله بن يساف مختلف فيه كما في «اللسان»، وهو إلى الضعف أقرب، وقال ابن عدي بعد أن ذكر عدة أحاديث هذا منها: (وهذه الأحاديث التي أمليتها غير محفوظة). وله شاهد عن أبي هريرة عند أبي داود (٤٩٢٨) وفي سنده أبو سيار القرشي عن أبي هاشم الدوسي، وكلاهما مجهول. ولكن يغني عنه الحديث السابق. وانظر «هداية الرواة» (٤٤٠٧) وقد أخرجه أحمد (٤٧٥-٤٧٦) (٢٢١٥٤) عن أبي أمامة مرفوعاً: «نهيت عن ضرب أهل الصلاة». وهو حسن في أقل الأحوال. وانظر «الصحيح المسند» لشيخنا.

(٤) وعلى فعل الشيخ قول جمهور العلماء، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى كما في «الفتاوى»: إن المرتد يقتل، وإن كان عاجزاً عن القتال، ما خلا الكافر الأصلي الذي ليس هو من أهل القتال؛ فإنه لا

على أن بعض العلماء يرى القتال على ترك الواجبات^(١)، فكيف بما أجمع عليه سلف الأمة وأئمتها؟ وقد كان أهل نجد قبل ظهور هذه الدعوة المحمدية على غاية من الجهالة والضلالة والفقر والعالة، لا يستريب في ذلك عاقل، ولا يجادل فيه عارف، كانوا على غاية من الجهالة في أمر دينهم، جاهلية يدعون الصالحين، ويعتقدون في الأشجار والأحجار والغيران، يطوفون بقبور الأولياء ويرجون الخير والنصر من جهتها، وفيهم من كفار الاتحادية والحلولية وجاهالة الصوفية، ما يرون أنه من الشعب الإيمانية والطريقة المحمدية، وفيهم من إضاعة الصلوات، ومنع الزكاة، وشرب المسكرات، ما هو معروف مشهور، فمحا الله بدعوته شعار الشرك ومشاهده، وهدم بيوت الكفر والشرك ومعابده، وكبت الطواغيت والملحدون، وألزم من ظهر عليه من البوادي وسكان القرى، بما جاء به محمد ﷺ من التوحيد والهدى، وكفر من أنكر البعث، واستراب فيه من أهل الجهالة والجفاء، وأمر بإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وترك المنكرات والمسكرات، ونهى عن الابتداع في الدين، وأمر بمتابعة السلف الماضين في الأصول والفروع^(٢)، ومسائل الدين، حتى ظهر دين الله،

= يقتل عند أكثر العلماء، كأبي حنيفة ومالك وأحمد. اهـ.

وقال أيضًا كما في «الفتاوى» (٢٠ / ١٠٠): المرتد يقتل بالاتفاق، وإن لم يكن من أهل القتال، إذا كان أعمى، أو زمنًا، أو راهبًا. اهـ.

وقال أيضًا (١٨ / ٢٧٤): إذا قتل في المرأة المرتدة: كفرت بعد إسلامها فقتل قياسًا على الرجل؛ لقول النبي ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله إلا يحدى ثلاث: رجل كفر بعد إسلامه، أو زنى بعد إحصانه، أو قتل نفسًا فقتل بها». فإذا قيل: لا تأثير لقولك كفر بعد إسلامه، فإن الرجل يقتل بمجرد الكفر وحيثئذ فالمرأة لا تقتل بمجرد الكفر، فيقول: هذه علة ثابتة بالنص، ويقول: «من بدل دينه فاقتلوه». وأما الرجل فما قتله لمجرد كفره بل لكفره وجراءته، ولهذا لا أقتل من كان عاجزًا عن القتال: كالشيخ الهرم، ونحوه، وأما الكفر بعد الإسلام، فعلة أخرى مبيحة للدم، ولهذا قتل بالردة من كان عاجزًا عن القتال: كالشيخ الكبير، وهذا قول: مالك، وأحمد، وإن كان ممن يرى أن مجرد الكفر يبيح القتال: كالشافعي قال: الكفر وحده علة، والكفر بعد الإسلام علة أخرى، وليس هذا موضع بسط هذه الأمور. اهـ.

(١) انظر: «المعلم» للقاضي عياض (١ / ٢٤٣).

(٢) سبق القول عن إطلاق كلمة (الفروع والأصول).

واستعلن واستبان بدعوته منهاج الشريعة والسنن، وقام قائم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وحددت الحدود الشرعية، وعززت التعازير الدينية، وانتصب علم الجهاد، وقاتل لإعلاء كلمة الله، أهل الشرك والفساد، حتى سارت دعوته، وثبت نصحه لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، وجمع الله القلوب بعد شتاتها، وتألفت بعد عدوانها، وصاروا بنعمة الله إخواناً، فأعطاهم الله بذلك من النصر والعز والظهور ما لا يعرف مثله لسكان تلك الفياقي والصخور، وفتح الله عليهم الأحساء والقطيف^(١)، وقهر سائر العرب من عمان إلى مصر، ومن اليمن إلى العراق، ودانت لهم عربها، وأعطوا الزكاة، فأصبحت نجد تضرب إليها أكباد الإبل في طلب الدنيا والدين، وتفتخر بما نالها من العز والنصر والإقبال، كما قال عالم الأحساء وشيخها:

لَقَدْ رَفَعَ الْمَوْلَى بِهٖ رُتْبَةَ الْعُلَى بِوَقْتِ بِهٖ يُعْلِي الضَّلَالُ وَيُرْفَعُ
تَجْرُبُهُ نَجْدٌ ذِيُولَ افْتِحَارِهَا وَحُوقَ لَهَا بِالْأَلْمَعِيِّ تُرْفَعُ

وهذا في آيات لا نظيل بذكرها، ولا ينكر ما قرناه إلا مكابر في الحسيات، ومباهت^(٢) في الضروريات، يرى أن عبادة الصالحين، ودعاءهم، والتوكل عليهم، وجعلهم وسائط بينه وبين الله، مما جاءت به الرسل، ونزلت به الكتب، وأنه هو الإسلام. والمقصود أن هؤلاء المعارضين قلبوا الحقائق، وعكسوا القضية، وأرادوا بهذا تنفير الناس عن دين الله، والصد عن سبيله، بما لفقوه من هذه الأكاذيب التي موهوا بها على خفافيش البصائر، وزعموا أن الشيخ رحمه الله يقاتل أهل الإسلام وينهب أموالهم، وهم يصلون ويزكون، وهم قد بايعوا على الإسلام، وهجروا ما كانوا عليه من الشرك بالله والكفر به، وهذا من الكذب والافتراء.

ويستدل بهذه الأحاديث الواردة في المنافقين، ومن المعلوم أن رسول الله ﷺ كان يقبل من المنافقين علانيتهم، ويكل سرائرهم إلى الله، مع إخبار الله له بأنهم: ﴿أَخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [المنافقون: ٢]، وأنهم: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ

(١) انظر: «معجم البلدان» (١/١٢).

(٢) من البهت: وهو الكذب.

مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا ﴿٧٤﴾ [التوبة: ٧٤].

فعلم أن من أظهر الإسلام والتوبة من الكفر، قُبِلَ ذلك مِنْهُ، ولهذا قال ﷺ: «إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس، ولا أشق بطونهم»^(١) لما استؤذن في قتل ذي الخويصرة^(٢)، ولما استؤذن أيضًا في قتل رجل من المنافقين، قال: «أليس يشهد أن لا إله إلا الله؟» قال: بلى. قال: «أليس يصلي؟» قال: بلى. قال: «أولئك الذين نهاني الله عن قتلهم»^(٣) فأخبر ﷺ: أنه نَهِيَ عن قتل من أظهر الإسلام من الشهادتين والصلاة، وإن دُكِرَ بالتَّفَاق ورمي به وظهرت عليه دلالته، إذا لم يثبت بحجة شرعية، أنه أظهر الكفر. وأيضًا: فإنه ﷺ كان يخاف أن يتولد من قتلهم من الفساد أكثر مما في استبقائهم، وقد تبين ذلك حين قال: «لا يتحدث الناس أن عمداً يقتل أصحابه»^(٤). وقال: «إذا ترعد له أنوف كثيرة بيثرب»^(٥)؛ فإنه لو قتلهم بما يعلم من كفرهم لأوشك أن يظن الظان أنه إنما قتلهم لأغراض وأحقاد، وإنما قصد الاستعانة بهم على الملك، كما قال: «أكره أن تقول العرب: لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم»^(٦).

وأن يخاف من يريد الدخول في الإسلام أن يقتل مع إظهاره الإسلام، كما قتل غيره، وقد كان أيضًا تغضب قبيلته وأناس آخرون، فيكون ذلك سببًا للفتنة، واعتبر ذلك بما جرى في قصة عبدالله بن أبيّ، لما عرض سعد بن معاذ بقتله، خاصم أناس صالحون، وأخذتهم الحمية^(٧)، حتى سكّتهم رسول الله ﷺ، وقد بين ذلك رسول الله ﷺ، لما

(١) تقدم تخريجه.

(٢) هو التميمي، قيل: اسمه (حرقوص بن زهير السعدي) انظر: «الإصابة» رقم (١٦٦٦) و(٢٤٥٦).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه البخاري (٣٥١٨) ومسلم (٢٥٨٤)، والترمذي (٣٣١٥)، وغيرهم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(٥) معضل: أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢٢ / ٦٦٥-٦٦٦)، بسند صحيح، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم به مطولاً، وعبد الرحمن ضعيف جداً، وبينه هذه الواقعة مفاوز.

(٦) معضل: ذكره البغوي في: «معالم التنزيل» (٤ / ٦٩) والنعالي في: «الكشف والبيان» (٦ / ١٧٣)، (سورة التوبة) عن ابن كيسان في سبب نزول الآية (٦٤ و٦٥) من (التوبة).

(٧) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٢٦٣٧)، ومسلم (٢٧٧٠)، من حديث عائشة رضي الله عنها في حديث الإفك، وفيه: فقال رسول الله ﷺ وهو على المنبر: «من يعذروني من رجل بلغني أذاه في أهلي، فوالله ما علمت على أهلي إلا

استأذنه عمر في قتل ابن أبي^(١).

قال أصحابنا: ونحن الآن إذا حققنا مثل ذلك كففنا عن القتل، كما قرر هذا شيخ الإسلام في «الصارم المسلول»^(٢).

فإذا تبين لك هذا، علمت أن استدلال هذا المعترض بهذه الأحاديث التي ذكرها في المنافقين، على ترك مقاتلة من كفر بالله وأشرك به من دعاة الأولياء والصالحين والأحجار والأشجار وطواغيت البوادي، الذين يحكمون بأسلاف طواغيتهم وعاداتهم الجاهلية؛ لأجل أنهم يصلون ويزكون استدلال باطل، وهل هذا إلا قلب للحقائق! ولبس للحق بالباطل بهذه الشقائق! وهذا مما لا يخفى على الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمته الله، فتبين أن هذا مما زوره عليه من لا يعرف دين الإسلام من دين أهل الكفر بالله من عباد الأوثان والأصنام.

[مزيد بيان لوجه قتال الشيخ لمخالفي الشرع والتوحيد]

قال الناظم: (٦٧)

وَقَالَ لَهُمْ لَا مَا أَقَامُوا الصَّلَاةَ فِي أَنَسٍ أَتَوْا كُلَّ الْقَبَائِحِ عَنْ قَصْدٍ

فالجواب من النظر: أن يقال:

وَقَوْلُكَ أَيضًا فِي الْأُتَمَةِ أَنَّهُمْ أَنَسٌ أَتَوْا كُلَّ الْقَبَائِحِ عَنْ قَصْدٍ

فَقَالَ لَهُ بَعْضُ الصَّحَابَةِ سَائِلًا نَقَاتِلُهُمْ حَتَّى يَفِيئُوا إِلَى الْقَصْدِ

= خيرًا، وقد ذكروا رجلًا ما علمت عليه إلا خيرًا، وما كان يدخل على أهلي إلا معي». فقام سعد بن معاذ فقال: يا رسول الله أنا والله أعذرك منه، إن كان من الأوس ضربنا عنقه، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا فيه أمرك. فقام سعد بن عبادة، وهو سيد الخزرج، وكان قبل ذلك رجلًا صالحًا، ولكن احتملته الحمية، فقال: كذبت لعمر الله لا تقتله، ولا تقدر على ذلك. فقام أسيد بن الحضير فقال: كذبت لعمر الله، والله لا تقتله فإنك منافق تجادل عن المنافقين. فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا، ورسول الله ﷺ على المنبر، فنزل فخفضهم حتى سكتوا وسكت.

(١) أي: حيث قال له النبي ﷺ: «لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه» متفق عليه، عن جابر رضي الله عنه كما سبق.

(٢) «الصارم المسلول» (١/٣٦٢) طبع: دار ابن حزم.

فَقَالَ لَهُمْ: «لَا مَا أَقَامُوا صَلَاتَهُمْ»
 أَوَّلِيكَ قَوْمٌ مُسْلِمُونَ أَيْمَةٌ
 وَلَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ
 وَلَكِنَّهُمْ قَدْ أَخْرَوْهَا لِفَسْقِهِمْ
 وَمَسْأَلَةُ الْإِنْكَارِ بِالسَّيْفِ جَهْرَةً
 وَبِهَا فَسَادٌ بِالْخُرُوجِ عَلَيْهِمْ
 فَمَاذَا عَلَى الشَّيْخِ الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ
 وَلَكِنَّ عَلَى الْكُفْرِ الْبَوَاحِ الَّذِي بِهِ
 فَلْيُزَادْ ذَا فِي ضَمْنِ هَذَا تَعَنَّتْ

نَهَى عَنْ قِتَالِ الْقَوْمِ فَاسْتَمَعَ لِمَا أُبْدِيَ
 اتَّوَا بِمَعَاصٍ مُنْكَرَاتٍ وَلَا تُجْدِي
 وَلَمْ يَتْرَكُوها قَاصِدِينَ عَلَى عَمْدٍ
 وَعَدَوَانِهِمْ أَوْ لِلْكَاسِلِ فِي الْحَدِّ
 تَجَرُّ أُمُورًا مُغْضِلَاتٍ وَقَدْ تُرْزِي
 بِأَنْكَرٍ مِمَّا أَنْكَرُوهُ مِنَ الْجُنْدِ
 إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ مَنْ ذَكَرْتَ بِمَا تُبْدِي
 أَبَاحَ دِمَاءَ الْقَوْمِ مَنْ كُلِّ ذِي جَحْدٍ
 وَلَبَسَ وَإِيْهَامٌ عَلَى الْأَعْيُنِ الرَّمْدِ

✓ قال الشارح للأبيات المزورة: (ص ٦)

إشارة إلى ما أخرجه مسلم في «صحيحه»^(١)، عن أم سلمة، عن النبي ﷺ، أنه قال: «يستعمل عليكم فتعرفون وتنكرون، فمن أنكر فقد برئ، ومن كره فقد سلم، ولكن من رضي وتابع» فقالوا يا رسول الله: ألا نقاتلهم؟ فقال: «لا، ما صلوا» انتهى.

وفي رواية: «ما أقاموا الصلاة» فقولنا: وقال لهم لا ضمير قاله (؟) ﷺ، والحديث أشيرنا إليه بما ترى كما في قولنا في البيت: (نهي عن)، ففي البيتين من علم البديع الاكتفا.

✓ (فالجواب) أن يقال: وهذا أيضًا من نمط ما قبله، فإن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب، لم يقاتل الأئمة، ويخرج عليهم من أجل تأخيرهم الصلوات، ولا غير ذلك من الأمور التي ارتكبوها من الظلم والعدوان، وغير ذلك مما لا يخرجهم من الملة، وإنما قاتل على أصل الإسلام ومبانيه العظام، كما قدمنا بيان ذلك، مما لا فائدة في إعادته، فلا استدلال على ترك قتال الأئمة لأجل أنهم يصلون على ترك قتال من عبد غير الله، واتخذ من دونه الأولياء يدعونهم ويستغيثون بهم، ويتوكلون عليهم،

ويزبحون لهم، ويلجئون إليهم في المهمات والمهمات، ويطلبون منهم قضاء الحاجات وإغاثة اللهفات، إلى غير ذلك مما صرفه المشركون لغير فاطر الأرض والسماوات، من المغالطة والتمويه وحسبنا الله ونعم الوكيل.

[حكم من أتى بما ينقض كلمة التوحيد]

✓ (وأما قوله): (ص ٦)

١٣ أَيْنَ لِي أَيْنَ لِي لِمَ سَفَكْتَ دِمَاءَهُمْ وَلَمْ ذَا نَهَيْتَ السَّالَ قَصْدًا عَلَى عَمْدٍ
١٤ وَقَدْ عَصَمُوا هَذَا وَهَذَا يَقُولُ لَا إِلَهَ سِوَى اللَّهِ الْمُهْمِنِينَ ذِي الْمَجْدِ

وقوله في الشرح إشارة: إلى ما في «الصححين»^(١) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وبقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك، عصموا مني دماءهم وأموالهم، إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله». وأخرجه الإمام أحمد رحمته الله في مسنده، وابن خزيمة في صحيحه، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس، حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وبقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك، عصموا مني دماءهم وأموالهم، إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله»^(٢).

فأخبر ﷺ أن الناس إذا آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة، حرمت دماؤهم وأموالهم، وأما قوله إلا بحق الإسلام، فالمراد به ما أباحه الإسلام في الدماء، من قتل نفس مؤمنة بغير حق، ومن زنى وهو محصن، ومن ارتد عن الإسلام، وقطع يد السارق، وقتل الساعي في الأرض فساداً أو نحو هذا، وما أباحه من الأموال كأخذ الزكاة.

✓ فالجواب على ما قاله: في نظمه أن نقول:

وَقَوْلُكَ فِي مَرْبُورٍ مَا أَنْتَ نَاطِمٌ كَأَنَّكَ قَدْ أَفْصَحْتَ بِالْحَقِّ وَالرُّشْدِ

(١) البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢). وانظر: «الأربعين النووية» بتحقيقي (٨).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١٤ / ٢٢٢-٢٢٢) (٨٥٤٤) وابن خزيمة (٢٢٤٨) وإسحاق بن راهويه (٢٧٢)

وغيرهم وأصله في مسلم (٢١) (٣٣).

وَلَمْ ذَا نَهَبْتَ الْهَالَ قَصْداً عَلَى عَمِدِ
إِلَهَ سَوَى اللَّهِ الْمُهَيِّمِينَ ذِي الْمَجْدِ
تَذُلُّ عَلَى غَيْرِ الْمُرَادِ الَّذِي تُبْذِرُ
بِمَا يَنْقُضُ الْإِسْلَامَ مِنْ كُلِّ مَا يُرْدِي
وَزُورٌ وَبُهْتَانٌ وَذَلِكَ لَا يُجْدِي
لِذَلِكَ بِالْكَفْرَانِ وَالْجَعْلِ لِلنِّدِ
كَأَحْكَامٍ مُرْتَدٍ عَنِ الدِّينِ ذِي جَحْدِ
وَذَا قَوْلُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الزُّهْدِ
عَلَى الْعَرْشِ مِنْ فَوْقِ السَّمَوَاتِ ذِي مَجْدِ
وَلَكِنَّهُمْ قَدْ قَاتَلُوهُمْ عَلَى عَمِدِ
وَلِجَمَاعَتِهِمْ حَنْتُمْ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدِ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ ذِي نَقْدِ
لَمَنْ هُمْ حِمَاةُ الدِّينِ بِالْجِدِّ وَالْجَهْدِ
فَهُمْ قُدْرَةٌ لِلْسَّالِكِينَ عَلَى الْقَصْدِ
يُقَارِبُهُمْ هَيْهَاتَ مَا الشُّوكُ كَالْوَرْدِ
وَأَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَأَقْوَمُ فِي الرُّشْدِ
شَهِيراً وَمَعْرُوفاً لَدَى كُلِّ ذِي نَقْدِ
عَلَى كُفْرِهِمْ وَالْحَقُّ فِي ذَاكَ مُسْتَبْدِ
وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَفْضَلُ مَنْ يَهْدِي
بِمَا أَظْهَرُوا لِلنَّاسِ مَا لَيْسَ بِالْمَجْدِي

(أَبْنُ لِي أَبْنُ لِي لَمْ سَفَكْتَ دِمَاءَهُمْ
(وَقَدْ عَصَمُوا هَذَا وَهَذَا يَقُولُ لَا
أَقُولُ: نَعَمْ خُذْ فِي الْجَوَابِ أَدْلَةً
فَمَنْ كَانَ صَلَّى وَزَكَّى وَلَمْ يَجِيءَ
فَدَعَاكَ فِي قَتْلِ وَنَهَبِ تَحْكُمُ
وَمَنْ بَدَّلَ الْإِسْلَامَ يَوْمًا بِنَاقِضٍ
وَكَالْمَنْعِ عَنِ بَذْلِ الزَّكَاةِ فَحُكْمُهُ
إِذَا قَاتَلُوا بَغِيًّا إِمَامًا أَرَادَهَا
وَلَوْ شَهِدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ سِوَى الَّذِي
فَمَا عِصْمَتُهُمْ مِنْ صَحَابَةِ أَحْمَدَ
وَسَمُوهُمْ أَهْلَ ارْتِدَادٍ جَمِيعَهُمْ
وَمَا فَرَّقُوا بَيْنَ الْمُقَرِّ وَجَاحِدِ
وَلَيْسَ عَلَيْنَا مِنْ خِلَافٍ مُحَالِفِ
أَوْلِيكَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ مُحَمَّدِ
وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِمَّنْ يُخَالِفُ لَمْ يَكُنْ
وَهُمْ فِي جَمِيعِ الدِّينِ أَهْدَى طَرِيقَةً
وَأَيْضًا بَنُو الْقِدَاحِ قَدْ كَانَ أَمْرُهُمْ
وَأَجْمَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ جَهَبٍ
وَقَدْ أَظْهَرُوا لَفْظَ الشَّهَادَةِ جَهْرَةً
وَقَدْ أَبْطَنُوا لِلْكَفْرِ لَكِنْ تَظَاهَرُوا

فَلَمَّا أَبَانُوا بَعْضَ أَشْيَاءَ خَالَفُوا بِهَا
فَمَنْ كَانَ هَذَا حَالُهُ فَهُوَ كَافِرٌ
وَذَلِكَ بِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ
وَأَمَّا الْبَغَاةُ الْخَارِجُونَ فَحُكْمُهُمْ
نُقَاتِلُهُمْ حَتَّى يَفْقِئُوا إِلَى الْهُدَى
وَمَهْمَا يَقْلُ فَيُنَا الْعَدُوَّ فَإِنَّهُمْ
فَمَا كَانَ مَعْرُوفًا مِنَ الدِّينِ وَاضِحًا
عَلَى قَتْلِ مُرْتَدٍ وَأَخِذَ لِلَّهِ
فَمَا فَرَّقُوا بَيْنَ الْمُقَرَّرِ وَجَاحِدِ
وَإِجْمَاعِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ بَعْدِ عَصَرِهِمْ
وَعِيْلَانِ بَلْ كَفَرُوا الْعَبِيدِينَ وَالَّذِي
وَكُلُّ كُفُورٍ مِنْ ذَوِي الشُّرْكِ وَالرَّدَى
وَمَا لَفَّقَ الْأَعْدَاءُ مِنْ قَتْلِ مُسْلِمٍ
فَمَحْضُ أَكَاذِبٍ وَتَزْوِيرٍ أَفْكَ

الشَّرْعَ بَاءُوا بِالْخَسَارَةِ وَالطَّرْدِ
حَلَالِ دَمٍ وَالْمَالِ يُنْهَبُ عَنْ قَصْدِ
وَهَذَا بِإِجْمَاعِ الْهُدَاةِ ذَوِي الرُّشْدِ
إِذَا خَرَجُوا أَوْ قَاتَلُونَا عَلَى عَهْدِ
وَلَا نَأْخُذُ الْأَمْوَالَ نَهْبًا كَمَا تُبْدِي
يَقُولُونَ: مَعْرُوفًا وَآخِرَ لَا يُجْدِي
كُلِّجْمَاعِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الرُّشْدِ
وَمَانِعِ حَقِّ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَا جَحِدِ
وَلَا بَيْنَ مُرْتَدٍ إِلَى الْجُعْلِ لِلنَّدِ
عَلَى قَتْلِ جَهْمٍ وَالْمَرْيَسِيِّ وَالْجَعْدِ
عَلَى رَأْيِ جَهْمٍ فِي التَّجْهَمِ وَالْجَحْدِ
فَتَكْفِيرُهُمْ عَنَّا صَحِيحٌ بِلَا رَدٍّ
وَنَهْيَةِ أَمْوَالٍ تُجَلُّ عَنِ الْعَدِّ
وِظْلَمٍ وَعُدْوَانٍ وَذَلِكَ لَا يُجْدِي

(وأما ما ذكر) في شرحه من الأحاديث المرفوعة فهو حق، ولكن الشأن كل
الشأن فيمن أتى بما يناقضها، ومن المعلوم أنه قد أجمع العلماء على أن من قال: لا إله
إلا الله ولم يعتقد معناها، ولم يعمل بمقتضاها، أنه يقاتل حتى يعمل بما دلت عليه من
النفي والإثبات.

قال القاضي عياض^(١): اختصاص عصمة المال والنفس ممن قال: (لا إله إلا
الله)، تعبير عن الإجابة إلى الإيمان، وأن المراد بذلك مشركو العرب، وأهل الأوثان،

فأما غيرهم ممن يقر بالتوحيد فلا يكتفي في عصمته بقول: (لا إله إلا الله)، إذا كان يقولها في كفره^(١). انتهى ملخصاً.

فإن كان هذا المعترض، بهذه الأحاديث يرى أن ما قدمناه من حال الشيخ مع أهل نجد وغيرهم ممن عدل بالله سواه وأشرك به غيره، ممن صرف خالص حق الله للأنباء والأولياء والصالحين والأحجار والأشجار وغير ذلك، مما قد أوضحناه فيما تقدم أنه ليس بشرك، ولا كفر مخرج من الملة، فهذا ما عرف الإسلام العاصم للدم والمال، ولا عرف الكفر المبيح لذلك، وإن كان يرى أنه كفر يخرج من الملة، وإن كانوا مع ذلك يشهدون أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويصلون، ويزكون، فما الموجب لهذا الشنآن، والاعتراض بما لا حقيقة له؟!

[حقيقة الأمر عن قتال الشيخ لأهل نجد ونحوهم]

فإذا تحققت هذا: فالشيخ رحمه الله لم يقاتل من قاتل من أهل نجد وغيرهم، إلا من أقام على كفره، وجد في إطفاء نور الله، وإنكاره توحيده، ومن جحد البعث من بواديهم وأعرابهم، ولم يكفر إلا بعد قيام الحجة، وظهور الدليل على الإيمان بالله ورسوله، ووجوب الكفر بما عبد من دونه، فالخصومة في الأصل الأصل وحسبنا الله ونعم الوكيل.

وقد ظهر واشتهر عند الخاص والعام، براءة الشيخ من تكفير المسلمين، وقتلهم ونهب أموالهم، وإنما قتاله وتكفيره لمن كفر بالله، وأشرك به، وأن دعوته إلى طاعة الله ورسوله، ويصرح بأن من عرف الإسلام ودان به فهو المسلم، في أي زمان ومكان، ويشهد الله كثيراً في رسائله، ويشهد أولي العلم من خلقه، أن أعداءه إن جاءوه عن الله، أو عن رسوله، بدليل يرد شيئاً من قوله، ويحكم بخطئه فيه، ليقبلنه على الرأس والعين، ويترك ما خالفه، أو عارضه، وهذا معروف عنه بحمد الله، وإنما يرميه بمثل هذا البُهت^(٢)، وينسبه إليه، من جعل زوره وقده في أهل العلم والإيمان جسراً يتوصل منه، ويعبر إلى ما انطوى عليه، وزينه له الشيطان من عبادة الصالحين، والتوسل بهم، وعدم الدخول تحت أمر أولي العلم، وترك القبول منهم، والاستغناء

(١) ينظر «إكمال المعلم» شرح حديث رقم (٢٠-٢٧).

(٢) أي: الكذب.

بما نشأ عليه أهل الضلال، واعتادوه من العقائد الضالة، والمذاهب الجائرة، كهذا الرجل الذي يسمى: مرشد بن أحمد، وكذلك عبدالرحمن النجدي، فإن هذين الرجلين قد شَرَفَا بدين الله ورسوله، لَمَّا ظهر ودخل فيه الناس أفواجاً، فغاضهما ذلك؛ لَمَّا أَلِفَاهُ واعتاداه من العقائد الضالة، وبغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده.

[من أقوال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في منهجه وقته]

وقد قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُ اللهُ في رسالته إلى حمد التويجري^(١)، بعد كلام سبق: بل نشهد الله على ما يعلمه من قلوبنا، بأن من عمل بالتوحيد وتبرأ من الشرك وأهله فهو المسلم في أي زمان وأي مكان، وإنما نكفر من أشرك بالله في إلهيته بعد ما تبين له الحجة على بطلان الشرك، وكذلك نكفر من حسنه للناس، أو أقام الشبه الباطلة على إباحته، وكذلك من قام بسيفه دون هذه المشاهد التي يشرك بالله عندها، وقاتل من أنكرها، وسعى في إزالتها. والله المستعان. انتهى المقصود منه.

وقال في رسالته إلى السويدي البغدادي^(٢): وما ذكرت أني أكفر جميع الناس إلا من اتبعني، وأزعم أن أنكحتهم غير صحيحة! فيا عجباً كيف يدخل هذا في عقل عاقل، وهل يقول هذا مسلم أو كافر أو عارف أو مجنون؟! - إلى أن قال: - وأما التكفير، فأنا أكفر من عرف دين الرسل، ثم بعد ما عرفه سبه ونهى الناس عنه، وعادى من فعله، فهذا هو الذي أكفره وأكثر الأمة - والله الحمد - ليسوا كذلك. انتهى.

فإذا علمت هذا وتحققته، فقول هذا المعترض في ديباجة شرحه: أنه قَدِمَ^{هـ} إليه عبدالرحمن النجدي برسائل جمعها ابن عبد الوهاب، في وجه تكفير أهل الإيمان وقتلهم ونهبهم وقوله في النظم:

وَقَدْ جَاءَ مِنْ تَأْلِيْفِهِ بِرَسَائِلٍ يُكْفِّرُ أَهْلَ الْأَرْضِ فِيْهَا عَلَى عَمْدٍ

علمت أن هذا كذب وزور وبهتان، يريدون به الصّد عن سبيل الله، وبغونها عوجاً: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿يوسف: ٢١﴾.

(١) انظر «مجموع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب» (٣/ ٢/ ٣٤) الرسالة العاشرة.

(٢) انظر المصدر السابق (٣/ ٢/ ٢١) الرسالة الخامسة.

وقال رَحِمَهُ اللهُ فِي رسالته للشريف: وأما الكذب والبهتان مثل قولهم: أَنَا نكفر بالعموم، ونوجب الهجرة إلينا على من قدر على إظهار دينه، وَأَنَا نكفر من لم يكفر ولم يقاتل، ومثل هذا وأضعاف أضعافه، وكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون الناس به عن دين الله ورسوله، وإذا كنا لا نكفر من عبد الصنم الذي على قبة عبد القادر^(١)، والصنم الذي على قبر أحمد البدوي^(٢) وأمثالهما؛ لأجل جهلهم وعدم من ينههم، فكيف نكفر من لم يشرك بالله، أو لم يهاجر إلينا ولم يُكْفَرْ ويقَاتَل: ﴿سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٦].

[منهج الشيخ محمد موافق لقواعد الشرع وأقوال علماء الأمة]

فإذا كان هذا كلام الشيخ رَحِمَهُ اللهُ فيمن عبدَ الصنم الذي على القبور، إذا لم يسر له من يعلمه ويبلغه الحجة، فكيف يطلق التكفير لجميع أهل الأرض، ويقاثلهم على ذلك وينهب أموالهم، وهل يتصور هذا عاقل عرف حال الشيخ، وما جاء به، ودعا إليه؟ بل لا يعرف له قول انفرد به عن سائر الأمة بل ولا عن أهل السنة والجماعة منهم وجميع أقواله في هذا الباب، أعني ما دعا إليه من توحيد الأسماء والصفات، وتوحيد العمل والعبادات، مجمع عليه عند المسلمين، لا يخالف فيه إلا من خرج عن سبيلهم، وعدل عن منهاجهم: كالجهمية^(٣)، والمعتزلة^(٤)، وغلاة عباد القبور، بل

(١) سبق التعريف به.

(٢) هو أحمد بن علي المتوفى سنة: (٦٧٥) تقدمت ترجمته.

(٣) الجهمية هم أتباع: الجهم بن صفوان أبو محرز السمرقندي، تلميذ الجعد بن درهم، وهو أول من ابتدأ القول بخلق القرآن، ومن معتقدات الجهمية:

* نفي الأسماء والصفات، لأن في إثباتها تشبيه، وكذلك نفي الرؤية.

* عدم علم الله للأشياء قبل خلقها.

* أن الإنسان مجبور في أفعاله لا قدرة له ولا إرادة ولا اختيار.

* أن الجنة والنار يفتيان.

* أن الإيمان واحد لا يتفاوت.

وغير ذلك من الضلال، وقد كفرهم خمسمائة عالم من أئمة السنة، انظر عنهم «الملل والنحل» للشهرستاني (ص ٣٦)، و«الحوار العين» لنشوان (ص ٢٠٨)، و«اعتقادات فرق المسلمين والكافرين» للرازي (ص ٦٨)، وكتب التاريخ حوادث سنة (١٢٨).

(٤) المعتزلة: هم أتباع واصل بن عطاء، وعمرو بن عبيد، وسموا معتزلة لأن واصل بن عطاء لما أظهر

قوله مما أجمعت عليه الرسل، واتفقت عليه الكتب، كما يعلم ذلك بالضرورة من عرف ما جاءوا به وقصدوه.

ولا يكفر إلا على هذا الأصل بعد قيام الحجة المعتبرة، فهو في ذلك على صراط مستقيم، متبع لا مبتدع، وهذا كتاب الله وسنة رسوله، وكلام أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم من أهل العلم والفتوى، معروف مشهور، مقرر في كتبهم، في حكيم من عدل بالله وأشرك به، وتقسيمهم للشرك إلى أكبر وأصغر، فالحكم على المشرك الشرك الأكبر بالكفر مشهور عند الأمة، لا يكابر فيه إلا جاهل لا يعرف ما الناس فيه من أمر دينهم، وما جاءت به الرسل، وقد أفرد هذه المسألة بالتصنيف غير واحد من أهل العلم، وحكى الإجماع عليها، وأنها من ضروريات الإسلام، كما ذكره تقي الدين ابن تيمية، وابن القيم الجوزية، وابن عقيل، وصاحب الفتاوى البزازية، وصنع الله الحلبي، والمقرئ الشافعي، ومحمد بن حسين النعمي الزبيدي، ومحمد بن إسماعيل الصنعاني، ومحمد بن علي الشوكاني، وغيرهم من أهل العلم^(١).

(٢) هو صنع الله بن صنع الله الحلبي الحنفي ت ١١٢٠ هـ له كتاب صف الله على من كتب على أولياء الله طبع في دار الكتاب والنسخ ٢٠٧٧ هـ تحقيق علي رضا بن عبد الله المقرئ هو كثر الذين أعيد علي ت ١٢٤٥ هـ صاحب تجريد التوحيد الكفيع

(٣) تقدم حياته هـ ١١٨٧ هـ وهو حسين بن مهدي الرضوي القمي ت ١٢٨٧ هـ صاحب كتل معارج الألباب (٤) الفتاوى البزازية من كتب الحنفية مؤلفها محمد بن شهاب البزاز الكردي الحنف ت ١٢٤٧ هـ ونسب أيضا أجامه الآخر طبع في دار

= بدعته طرده الحسن البصري رحمه الله فاعتزل عند سارية من سواري المسجد، وانضم إليه عمرو بن عبيد، فسموا من يومئذ المعتزلة، وهم أيضا: قدرية، وهم يسمون أنفسهم: (أهل العدل والتوحيد). دار الكتب وهم: في الأسماء والصفات جهمية عند التحقيق، كما نص على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية يقولون: في العالمين

* بأن القرآن مخلوق.

* وبأن الله لا يرى في الآخرة.

* وبأن الله لم يخلق ولم يقدر المعاصي، وأنها من قدرة العباد، ولهم أقوال غير ذلك. انظر «مجموع الفتاوى» (٦/ ٥٥)، و(٧/ ٣٣١)، و(١٢/ ٣١١-٣١٢)، و«تلبيس إبليس» (٢/ ٣٩٧)، و«التنبيه والرد» (ص ٤٩)، و«مقالات الإسلاميين» (١/ ٢٥٣).

(١) انظر: «منهج ابن تيمية في مسألة التكفير» (١/ ٤٩) وما بعدها للذكر عبد المجيد بن سالم، وكتاب «التوسط والاقتصاد في أن الكفر يكون بالقول أو بالفعل أو الاعتقاد» لعلوي السقاف. و«تطهير الاعتقاد» (ص ٦٠) وما بعدها، و«شرح الصدور» للشوكاني (ص ١١٣) بتحقيق العلامة العباد حفظه الله.

[سبب انتهاك الشيخ محمد بن عبد الوهاب لدماء أقوام وأموالهم]

إذا تمهد هذا، فالذي أوجب للشيخ محمد رحمته سفك دمائهم ونهب أموالهم، ما ارتكبه من الأحداث التي أحدثوها في الإسلام^(١) مما قد أوضحناه فيما تقدم بيانه.

وقد درج على ذلك أهل العلم في كل زمان، وقد عقد الفقهاء في كل كتاب من كتب الفقه المصنفة على مذاهبهم باباً مستقلاً في حكم أهل الأحداث التي توجب الردة^(٢)، وسمّاه أكثرهم: باب الردة. وعرفوا المرتد: بأنه الذي يكفر بعد إسلامه وذكروا أشياء دون ما نحن فيه من المكفرات، حكموا بكفر فاعلها، وإن صلى وصام، وزعم أنه مسلم.

هو الشيخ عثمان بن أحمد بن عثمان الحمصي سنة ١٠٩٧ هـ وهو
بابي قائد الحيين وحاشية مشهورة على متن منتقى الإرادات
وقال الشيخ عثمان الحنبلي صاحب «حاشية المنتهى» في عقيدته: تمتة الإسلام وله أيضاً
الإتيان بالشهادتين، مع اعتقادها والتزام الأركان الخمسة، إذا تعينت، وتصديق بحالة الكلف
الرسول ﷺ فيما جاء به، ومن جحد ما لا يتم الإسلام بدونه، أو جحد حكماً ظاهراً، السلوك
أو أجمع على تحريره، أو حله إجماعاً قطعياً أو ثبت جزماً - كتحريم لحم الخنزير - أو
حل خمر، ونحوهما كفر، أو فعل كبيرة، وهي ما فيها حد في الدنيا، أو وعيد في الآخرة،
أو داوم على صغيرة، وهي ما عدا ذلك فسق. انتهى.

وبما ذكرناه يتبين لكل منصف: أن كل ما لفق هؤلاء الجهلة، من دعوى تكفير الأمة، وسفك دمائهم، ونهب أموالهم، كذب وزور وبهتان، وأنه: ﴿كَرَاهِيَةُ قَتْلِ النَّفْسِ الْفَاسِقَةِ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ [النور: ٣٩].

* * *

(١) في (الأصل): الإسلام في.

(٢) من كتب الأحناف: ينظر: «بدائع الصانع» (١٣٤/٧) ونحوها. طبع دار الكتاب العربي.
من كتب الحنابلة: «المغني» لابن قدامة المقدسي (٣٧٠/٤) ونحوها، و«الفروق» لابن مفلح (١٦٤/٦) ونحوها.

من كتب الشافعية: «روضة الطالبين» للإمام النووي (٢٨٣-٢٨٤) ونحوها.
من كتب المالكية: «المختصر» لخليل بن إسحاق (٢٨١) وغيرها كثير.

فصل

[يتضمن أمورا منها حكم دم المسلم]

(وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي نَظْمِهِ): (هـ ٧)

وَقَالَ ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ بَغْيُهَا

وَقَالَ عَلِيٌّ فِي الْخَوَرِاجِ إِنَّهُمْ

وَلَمْ يَحْفَرِ الْأَخْذُودَ فِي دَارِ كِنْدَةَ

(وَجَوَابُهُ أَنْ يَقَالَ):

وَقَوْلُكَ تَمْوِينُهَا وَإِلْزَامُ مُقْتَرِ

وَالْبَيْتَيْنِ قَبْلَهُ:

أَقُولُ نَعَمْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَاهْدَى

وَلَمْ تَتَجَاوَزْ فِي الْأُمُورِ جَمِيعَهَا

وَلَكِنْ أَطَعْتَ الْكَاشِحِينَ وَمَيَّنْتَهُمْ

بِأَنَّا قَتَلْنَا وَاسْتَبَحْنَا دِمَاءَهُمْ

وَحَاشَا وَكَلَامًا إِلَهَذَا حَقِيقَةً

(ص ٧)

دَمُ الْمُسْلِمِ الْمَعْصُومِ فِي الْحِلِّ وَالْعَقْدِ

مِنَ الْكُفْرِ قَرُّوا بَعْدَ فِعْلِهِمُ الْمُرْدِي

لِيَحْرِقَهُمْ فَأَنْهَمَ إِذَا كُنْتَ تَسْتَهْدِي

بِمَا لَمْ يَكُنْ مِنَّا بِفِعْلٍ وَلَا عَقْدٍ

وَنَحْنُ عَلَى ذَا الْأَمْرِ نَهْدِي وَنَسْتَهْدِي

بِحَمْدٍ وَلِيٍّ الْحَمْدُ مَنْصُوصٌ مَا تُبْدِي

بِتَرْوِيرِ بُهْتَانٍ عَلَى الْعَالِمِ الْمَهْدِي

وَأَمْوَالَهُمْ هَذِي مَقَالَةُ ذِي الْحَقْدِ

وَلَيْسَ لَهُ أَصْلٌ يَقَرَّرُ فِي نَجْدٍ

(وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي شَرْحِ الْبَيْتِ الْأَوَّلِ) إشارة: إلى حديث ابن مسعود رضي الله عنه، أنه ﷺ

قال: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إيمان، أو زنا بعد إحصان، أو قتل نفس بغير حق» أخرجه الشيخان بألفاظ^(١)، وهذا هو الذي أشار إليه ﷺ بقوله: «إلا بحق الإسلام»^(٢).

(١) البخاري (٦٨٧٨)، ومسلم (١٦٧٦) (٢٥) (٢٦) وانظر «الأربعون النووية» بتحقيقي (١٤).

(٢) هذه اللفظة انفرد بها البخاري (٢٥).

(والجواب أن نقول): وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه، ولم نتجاوز - والله الحمد والمنة - نص الحديث، فما وجه الاستدلال به على ما لم يكن، ولم يصدر إلا بأكاذيب زنادقة شبهوا بها على عباد الله، ونفروا بها عن الدخول في دين الله، خفافيش^(١) البصائر، الذين هم أتباع كل ناعق، لم يلجئوا إلى علم وثيق، وأيضاً فإن الزكاة حق المال، كما قاله صديق الأمة، ووافقه على ذلك جميع الصحابة، وسيأتي الكلام على ذلك في محله، إن شاء الله تعالى^(٢).

[أثر علي بن أبي طالب في الخوارج: «من الكفر قروا»]

[وما يتعلق بقتل من ارتكب مكفراً ونحو ذلك]

(وأما قوله) في شرح البيت الثاني: إشارة إلى ما روي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، أنه سئل عن الخوارج: أكفارٌ هم؟ فقال: من الكفر قروا، فقتل: فما هم؟ قال: هم إخواننا بالأمس، بغوا علينا^(٣).

فلم يكفر الخوارج، مع تكفيرهم له، وقتلهم لعباد الله، وتكفيرهم لمن ليسوا على بدعتهم من عباد الله، وللعلماء فيهم أقوال واسعة مستوفاة في «فتح الباري»^(٤).

(والجواب أن يقال): قد ثبت هذا عن علي عليه السلام، وهو الحق الذي ندين الله به، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ثم لا يعودون إليه إلا كما يعود السهم إلى فوقه»^(٥) ومع ذلك نقاتلهم، كما أمر بذلك رسول الله ﷺ في غير ما حديث، وهم يقولون: لا إله إلا الله، ويشهدون أن محمداً رسول الله، ويصلون ويزكون، حتى إن الصحابة يحقرون صلاتهم مع صلاتهم، فلم تعصمهم: (لا إله إلا الله)،

(١) الخفش: ضعف البصر، وضيق في العين، وقيل: صفر في العين خلقة، وقيل: فساد في العين، واحمرار تضيق له العيون من غير وجع ولا قرح. اهـ من «اللسان» مادة: خفش. (١٥٣/٤). ومراد المؤلف معنوي لا لفظي.

(٢) انظر ما يأتي.

(٣) صحيح عن علي أخرجه ابن نصر في «تعظيم قدر الصلاة» (٥٩١) و(٥٩٢) و(٥٩٣) و(٥٩٤) والبيهقي في «السنن» (١٧٣/٨ - ١٨٢) من عدة أوجه عن علي عليه السلام.

(٤) «فتح الباري» شرح حديث (٦٩٣٠).

(٥) تقدم تخريجه.

ل (وأما قوله): في شرح البيتين بعده من إحراق علي عليه السلام للغلاة، الذين غلوا فيه، وكان كبيرهم عبد الله بن سبأ فحق^(١)؛ لأنهم ادعوا فيه الإلهية، فاستتابهم علي^{عليه السلام} ثلاثة أيام، فلما لم يتوبوا خذلهم الأخاديد عند باب كنده، فقتلهم فيها، وكلام أهل العلم فيهم معروف مشهور، وهذا من الأدلة أيضاً على كفر من أحدث حدثاً في الإسلام يخرج من الملة، ويبيع قتله، وإن كان مع ذلك يقول: لا إله إلا الله، ويصلي، ويزكي. (وَأَمَّا قَوْلُهُ): فاعجب لجعل ابن عبد الوهاب فعل علي عليه السلام دليلاً له على قتله المسلمين المصلين المزكين الموحدين، ذكره في رسالته دليلاً على قتله عباد الله ونبيهم.

(فالجواب أن نقول): لا، ما جعل الشيخ محمد بن عبد الوهاب فعل علي عليه السلام دليلاً له على قتل المسلمين المزكين الموحدين، حاشا وكلا، بل هذا من الكذب والظلم والعدوان، الذي لا يستجيزه ولا يحكيه عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب من يؤمن بالله واليوم الآخر، وإنما جعله دليلاً على كفر من غلا في نبي من الأنبياء، أو ولي من الأولياء، وجعل فيه نوعاً من الآلهية، والرسالة التي أشار إليها هذا المعترض معروفة مشهورة، والكلام الذي ذكره فيها الشيخ محمد رحمته الله كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - ونحن نسوقه بلفظه؛ لتعلم أن هذا جاهل

= ١- ما أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٩/٦-٧) رقم (٤) وابن أبي عاصم في «الأحاد والمثنوي» (٢٣٣٥)، ومن طريقه أبو نعيم في «المعرفة» (٥٤٥٣)، وغيرهم من طريق يعقوب بن كاسب، أخبرنا عيسى بن الحضرمي بن كلثوم بن علقمة بن ناجية، عن جده كلثوم عن أبيه، قال: بعث إلينا رسول الله ﷺ الوليد بن عقبة بن أبي معيط بصدق أموالنا... فذكره. قال الهيثمي في «المجمع» (٧/١١٠): رواه الطبراني بإسناد في أحدهما يعقوب بن حيد بن كاسب، وثقه ابن حبان، وضعفه الجمهور، وبقي رجاله ثقات. اهـ.

قلت: يعقوب بن حيد حديثه صالح في الشواهد، فحسب.

٢- عن جابر عند الطبراني في «الأوسط» (٣٧٩٧)، وفي سنده عبد الله بن عبد القدوس ضعيف.

٣- عن أم سلمة عند الطبري في «تفسيره» والطبراني في «الكبير» (٢٣/٩٦٠) وفي سنده موسى بن عبيدة الرضدي ضعيف، وثابت مولى أم سلمة مجهول حال.

٤- مرسل صحيح الإسناد إلى قتادة عند الطبري في «تفسيره».

وشواهد أخرى كلها تدل على ثبوت سبب النزول حتى نقل الحافظ في «الإصابة» في ترجمة (الوليد بن عقبة) عن ابن عبد البر أنه قال: لا خلاف بين أهل العلم بتأويل القرآن أنها نزلت فيه. - يعني: الوليد-.

(١) انظر عن خبر الإحراق كتابي «توضيح النبأ» (ص ٧١-٨٤) الطبعة الثانية.

مزور، لم يعرف كلام الشيخ رحمه الله في رسالته «السنية»، لما ذكر حديث الخوارج ومروقههم من الدين، وأمره ﷺ بقتالهم.

قال: (فإذا كان على عهد النبي ﷺ وخلفائه، ممن انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة، حتى أمر ﷺ بقتالهم، فيعلم أن المنتسب إلى الإسلام والسنة قد يمرق أيضاً من الإسلام في هذه الأزمنة، وذلك بأسباب: منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه، حيث يقول: ﴿يَا هَلْ أَتَىكَ الْكُتُبُ لَا تَعْلَمُ فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النساء: ١٧١]. وعلي بن أبي طالب حرّق الغالية، فأمر بأخايد خدت لهم عند باب كنده، فقدفهم فيها، واتفق الصحابة على قتلهم، لكن ابن عباس كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف بلا تحريق، وهو قول أكثر العلماء، وقصتهم معروفة عند العلماء^(١).

وكذلك الغلو في بعض المشايخ، بل الغلو في علي بن أبي طالب، بل الغلو في المسيح ونحوه، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الإلهية، مثل أن يقول: يا سيدي فلان انصرتني، أو أغني، أو ارزقني، أو أجبرني، وأنا في حسيك، ونحو هذه الأقوال، فكل هذه شرك وضلال، يستتاب صاحبها، فإن تاب وإلا قُتل؛ فإن الله ﷻ إنما أرسل الرسل، وأنزل الكتب؛ ليعبد وحده لا شريك له، لا يجعل معه آلهة أخرى، والذين يجعلون مع الله آلهة أخرى مثل المسيح والملائكة والأصنام لم يكونوا معتقدين أنها تخلق الخلائق، أو تنزل المطر، أو تنبت النبات، وإنما كانوا يعبدونهم، أو يعبدون قبورهم، أو صورهم، ويقولون: إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى، ويقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، فبعث الله رسوله ﷺ ينهى أن يُدعى أحد من دونه، لا دعاء عبادة، ولا دعاء استغاثة، قال تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ (٥٦) [الإسراء].

قال طائفة من السلف: كان أقوام يدعون المسيح وعزيراً والملائكة. ثم ذكر رحمه الله آيات ثم قال: وعباداة الله وحده لا شريك له، هي أصل الدين، وهو التوحيد الذي بعث الله به الرسل، وأنزلت به الكتب، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ

(١) انظر كتابي «توضيح النبأ عن مؤسس الشيعة عبد الله بن سبأ» (ص ٧١-٨٤).

أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴿ [النحل: ٣٦] وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

وكان ﷺ يحقق التوحيد ويعلمه أمته، حتى قال له رجل: ما شاء الله وشئت. قال: «أجعلني لله نداً بل: ما شاء الله وحده»^(١).

ونهى عن الحلف بغير الله وقال: «من حلف بغير الله فقد كفر - أو - أشرك»^(٢).

(١) ضعيف: أخرجه أحمد (٢٨٣/١)، والبخاري في «الأدب» (٧٨٣)، والطبراني في «الكبير» (١٢/رقم ١٣٠٠٥)، من طريق الثوري، وأخرجه النسائي (٩٨٨)، وابن ماجه (٢١١٧)، من طريق عيسى بن يونس، وأحمد (٢١٤/١)، من طريق هيثم، وابن أبي شيبة (١١٧/٩)، من طريق علي بن مسهر، وغيرهم كثير، كلهم عن الأجلح عن يزيد الأصم عن ابن عباس. والأجلح مختلف فيه، وهو إلى الضعف أقرب، وخالف هؤلاء الجماعة السابقة ذكرهم القاسم بن مالك - وهو لين - فرواه عن الأجلح عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً كما عند النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٩٨٧).

قلت: وهذه رواية منكرة. وانظر «الصحيحة» (١٣٩).

(٢) ضعيف: فيه مجهول، أخرجه الترمذي (١٥٣٥)، وأبو داود (٣٢٥١)، وأحمد (٢/٣٤-٨٦-١٢٥)، وابن حبان (٤٣٥٨)، والحاكم (١٨/١)، من طريق سعد بن عبيدة قال: كنت عند ابن عمر فحلف رجل بالكعبة فقال ابن عمر: ويحك لا تفعل، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حلف بغير الله فقد كفر...».

حسنه الترمذي، وصححه الحاكم على شرط الشيخين، وأعله البيهقي (٢٩/١٠) بأن سعد بن عبيدة لم يسمع هذا من ابن عمر وبين ذلك بما أخرجه أحمد (١٢٥/٢) (٨٤) من طريق شعبة عن منصور عن سعد بن عبيدة قال: كنت جالساً عند عبد الله بن عمر فجئت سعيد بن المسيب وتركته عنده رجلاً من كندة فجاء الكندي مروعاً فقلت: ما وراءك. قال: جاء رجل إلى عبد الله بن عمر أنفأ، فقال: أحلف بالكعبة. فقال: احلف برب الكعبة، فإن عمر كان يحلف بأبيه، فقال له النبي ﷺ: «لا تحلف بأبيك فإنه من مخلف بغير الله فقد أشرك».

وتابع شعبة على هذا التفصيل شيان كما عند أحمد (٦٩/٢)، وسمى الرجل: (محمد الكندي) ومحمد الكندي مترجم في «الجرح والتعديل»، وذكر أنه مجهول، وأخرج الحديث أحمد (٦٠/٤) من طريق الأعمش عن سعد بن عبيدة قال: كنت مع ابن عمر في حلقة، قال: فسمع رجلاً في حلقة أخرى وهو يقول: لا وأبي، فرماه ابن عمر بالحصى، فقال: إنها كانت يمين عمر فنهاه النبي ﷺ، وقال: «إنها شرك».

ولكن إذا اختلف الأعمش مع منصور، فالقول قول منصور، كما نص على ذلك جمع من أهل العلم منهم ابن معين وأبو حاتم، ولكن للحديث طريق أخرجه أحمد (٦٧/٢) من طريق موسى بن عقبة عن

وقال في مرض موته: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما صنعوا^(١).

وقال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد»^(٢).

= سالم عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف بغير الله...» فقال فيه: قولاً شديداً. وسنده صحيح. بقي أنه لم يثبت بيان القول الشديد هذا. والله أعلم. انظر «الإرواء» (٢٥٦١).

(١) أخرجه البخاري (١٣٣٠)، ومسلم (٥٢٩)، عن عائشة رضي الله عنها.

(٢) صحيح لغيره: أخرجه مالك في «الموطأ» (١٧٢/١) ومن طريقه ابن سعد في «الطبقات» (٢/٢٤٠-٢٤١).

عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ قال: اللهم ... الحديث.

وهذا مرسل صحيح الإسناد إلا أنه مختلف فيه على زيد بن أسلم.

* فرواه معمر وابن عجلان كما عند عبد الرزاق (١٥٨٧)، وابن أبي شيبة (٣/٣٤٥)، عن زيد بن أسلم عن النبي ﷺ كذا معضلاً.

* وخالفهم عمر - ابن صهبان - كما عند البزار (١/٢٢٠) (٤٤٠) ومن طريقه ابن عبد البر في «التمهيد» (٥/٤٢-٤٣) من طريق عمر بن محمد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً به.

قال ابن عبد البر: وقد أسند حديثه هذا - يعني: مالكاً - عمر بن محمد وهو من ثقات أشرف أهل المدينة، وهو عمر بن محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فهذا الحديث صحيح عند من قال بمراسيل الثقات، وعند من قال بالمسند لإسناد عمر بن محمد له، وهو ممن تقبل زيادته، وبالله التوفيق.

وتعقب عليه في هذا الإمام ابن رجب في «فتح الباري» (٢/٤٤١): فقال وعمر هذا هو ابن صهبان جاء منسوباً في بعض نسخ «مسند البزار» وظن ابن عبد البر أنه عمر بن محمد بن العمري والظاهر أنه وهم. اهـ.

ويؤيد هذا قول الهيثمي في «المجموع» (٢/٢٨): رواه البزار وفيه عمر بن صهبان وقد أجمعوا على ضعفه. اهـ. قلت: فيكون رفعه منكر جذاً.

ويحصل من هذا الخلاف:

أن مالكاً أرجح من رواه عن زيد بن أسلم، فيكون أصح طرقه، مرسل عطاء بن يسار.

ولهذا المرسل شاهد أخرجه ابن سعد (٢/٢٤١-٢٤٢)، والحميدي (١٠٢٥)، وأحمد (٢/٢٤٦)، وأبو يعلى (٦٦٨١)، وغيرهم من طريق حزة بن المغيرة الكوفي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم لا تجعل قبري وثناً، لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». وجميع رجاله ثقات غير حزة بن المغيرة وهو المخزومي الكوفي، فقال ابن معين: ليس به بأس. وذكره ابن حبان في «الثقات».

فسنده هذا حسن.

والحديث بمجموع طرقه صحيح والله أعلم. وصححه الشيخ الألباني في «تحذير الساجد» (ص ٢٥).

وقال: «لا تتخذوا قبري عيداً ولا بيوتكم قبوراً وصلوا عليّ حيثما كنتم، فإن صلاتكم تبلغني»^(١).

ولهذا اتفق أئمة الإسلام على أنه لا يشرع بناء المساجد على القبور، ولا الصلاة عندها.

وذلك لأنه من أكبر أسباب عبادة الأوثان، وتعظيم القبور، ولهذا اتفق العلماء على أنه من سلم على النبي ﷺ عند قبره، أن لا يتمسح بحجرته، ولا يقبلها؛ لأنه إنما يكون ذلك لأركان البيت، فلا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق، كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو أصل الدين، ورأسه الذي لا يقبل الله عملاً إلا به، ويغفر لصاحبه، ولا يغفر لمن تركه، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ١١٦] الآية.

ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام وأعظمه، وأعظم آية فيه آية الكرسي: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] وقال ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٢).

والإله هو الذي تَأَلَّههُ القلوب عبادةً له، ورجاءً له، وخشية، وإجلالاً^(٣). انتهى كلامه رَحِمَهُ اللَّهُ.

فهذا كله كلام شيخ الإسلام ابن تيمية، ذكره الشيخ محمد بن عبد الوهاب في رسالته، لما ارتد أهل حريملاء، وكان مرید بن أحمد من أهل حريملاء، وهو الذي غر هؤلاء بأكاذيبه وبهتانه، وصدقه من تصدى لإنشاء هذه المنظومة وشرحها، والأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رَحِمَهُ اللَّهُ لا يذكر مثل هذا الكلام السامع المتناقض،

(١) أخرجه أبو داود (٢٠٤٢)، وغيره وصححه الشيخ الألباني.

(٢) صحيح لغيره: أخرجه أحمد (٢٣٣/٥)، وأبو داود (٣١١٦)، والبزار (٢٦٢٦)، واللفظ له، من طريق صالح بن أبي عريب عن كثير بن مرة عن معاذ بن جبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ به، وصالح أرجو أن يكون صالحاً للاحتجاج، فقد روى عنه جمع من الثقات، وثقه ابن حبان، وللحديث شواهد كثيرة فصلتها في تخريج «رياض الصالحين» والله الحمد برقم: (٩١٧)، وانظر: مسند أحمد تحت رقم: (٩٤٦٦)، ورقم: (٦٥٨٦)، ورقم: (٢١٩٩٨).

(٣) «مجموع الفتاوى» (٣/٣٨٣-٤٠٠) بتصرف.

وينسب كلام شيخ الإسلام إلى الشيخ محمد رحمته، مع ما فيه من التدليس والتلبيس، وحذف ما يعود عليه بالهدم والرد.

واستدلال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - وكذلك الشيخ محمد رحمته بأن من غلا في نبي: كعيسى، أو ولي كعلي بن أبي طالب، أو رجل صالح كالشيخ عدي بن مسافر^(١) وغيرهم، أنه كافر يستتاب، فإن تاب وإلا قتل. من أوضح الواضحات، وأدل الدلائل على كفر من غلا كغلو هؤلاء، فإن الإله هو الذي تألهه القلوب محبةً وإجلالاً، وتعظيمًا، وحبًا، ورجاءً، وخوفًا، ودعاءً، واستغاثةً، واستعانةً، وتوكلاً، وخشيةً، ورغبةً، ورهبةً، إلى غير ذلك من أنواع العبادات، التي لا تصلح إلا لله، فمن صرف منها شيئاً لغير الله فقد أشرك ذلك الغير في عبادة الله، شاء أم أبى، وإن سَمِيَ ذلك تشفعًا وتوسلاً، فإن الحقائق لا تتغير بتغير أسمائها، والشيخ رحمته إنما قاتل وكفر هذا الضرب من الناس بعد بلوغ الحجة وإقامتها عليهم، وإن كانوا مع هذا يتلفظون بالشهادتين، ويصلون، ويزكون، فإنها لا تنفعهم مع الكفر بالله، والإشراك به سواء، والله المستعان.



(١) هو عدي بن مسافر بن إسماعيل الهكاري أبو الفضائل من ذرية مروان بن الحكم الأموي ولد في بعلبك، وتوفي في جبل الهكارية في الموصل، وكان متصوفاً نسبت إليه طائفة العدوية، وانتشرت طريقته في أهل السواد والجبال، وغل أتباعه في اعتقادهم فيه، وأحرق قبره سنة (٨١٧هـ) فاجتمع العدوية عليه واتخذوه قبلة لهم، وحسبنا الله ونعم الوكيل. ومما ينبغي أن يعلم أن شيخ الإسلام ابن تيمية قد خص أتباعه بنصيحة في مؤلف مفرد سماه: «الوصية الكبرى»، وهي مطبوعة ضمن «مجموع الفتاوى» وطبعت مفردة أكثر من مرة، وبها فوائد قيمة. انظر «الأعلام» للزركلي (٤/ ٢٢١).

فصل

[تضمن إجماع الصحابة والتابعين على قتل المختار ابن أبي عبيد]

قال الناظم: (حلا)

وَقَدْ قُلْتُ فِي الْمُخْتَارِ أَجْمَعَ كُلُّ مَنْ
عَلَى كُفْرِهِ هَذَا يَقِينًا لِأَنَّهُ

(والجواب) أن نقول:

وَأَعْجَبُ مِنْ هَذَا التَّهْوُّرُ كُلُّهُ
وَأَبْدَيْتَ جَهْلًا فِي نِظَامِكَ وَالَّذِي
كَقَوْلِكَ عَنْ بَحْرِ الْعُلُومِ مُحَمَّدٍ
(وَقَدْ قُلْتُ فِي الْمُخْتَارِ أَجْمَعَ كُلُّ مَنْ
عَلَى كُفْرِهِ هَذَا يَقِينًا لِأَنَّهُ
(فَذَلِكَ لَمْ يُجْمِعْ عَلَى قَتْلِهِ وَلَا سِوَى
أَقُولُ لِعَمْرِي قَدْ تُجَارِي بِكَ الْهَوَى
وَيَعْلَمُ هَذَا بِالضَّرُورَةِ أَنَّهُ
وَأُورِدَتْ هَمْطًا لَا يَسُوعُ لِعَالِمٍ
وَتَنْقُضُ مَا أَبْرَمْتَهُ بِتَهْوُّرٍ
وَحَقَّقْتَ فِي الْمُخْتَارِ مَا قَالَ شَيْخُنَا
عَلَى كُفْرِهِ لَمَّا تَبَيَّنَ وَبَعْدَهُ
عَلَى أَنَّ ذَا الْإِجْمَاعِ عَنْ مِثْلِ مُضَعَبٍ

حَوَى عَصْرَهُ مِنْ تَابِعِي ذَوِي رُشْدٍ
تَسْمَى نَبِيًّا لَا كَمَا قُلْتَ فِي الْجَعْدِ

مَقَالَكَ فِي هَمْطٍ وَخَرَطٍ عَلَى عَمْدٍ
شَرَحْتَ بِهِ الْمَنْظُومَ مِنْ جَهْلِكَ الْمُرْدِي
إِمَامِ الْهُدَى الْمَعْرُوفِ بِالْعِلْمِ وَالنَّقْدِ
حَوَى عَصْرَهُ مِنْ تَابِعِي ذَوِي رُشْدٍ
تَسْمَى نَبِيًّا لَا كَمَا قُلْتَ فِي الْجَعْدِ
خَالِدٍ ضَحَّى بِهِ وَهُوَ عَنْ قَصْدٍ))
إِلَى جَحْدِ مَعْلُومٍ مِنَ الدِّينِ مُسْتَبِدٍ
بِإِجْمَاعِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ مُسْتَهْدٍ
حِكَايَتُهُ فِي شَرْحِ مَنْظُومِكَ الْمُرْدِي
يَعُودُ عَلَى مَا قُلْتَ بِالرَّدِّ وَالْهُدَى
بِإِجْمَاعِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ ذِي نَقْدٍ
تَنَاقُضُ مَا حَقَّقْتَ بِالْهَدَى وَالرَّدِّ
وَكَايِنِ الزُّبَيْرِ الْفَاضِلِ الْعِلْمِ الْفَرْدِ

وَعَبْدُ الْمَلِكِ الشَّهْمِ ذِي الْعِلْمِ وَالْمَجْدِ
وَلَيْسُوا ذَوِي عِلْمٍ وَلَيْسُوا ذَوِي رُشْدٍ
وَأَرْبَابُ دَوْلَاتٍ وَدُنْيَا ذَوِي حَقْدٍ
حِكَايَةِ إِجْمَاعٍ يَقَرَّرُ عَنْ عَمْدٍ
بِمَا قَالَهُ فِي الشَّرْحِ بِالْهَمْطِ ذَوِي اللَّدِّ
وَلَا مَنْ لَهُ عَقْلٌ وَعِلْمٌ بِمَا يُبْدِي
خُلَاصَةً أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْحِلِّ وَالْعَقْدِ
حِكَايَةِ إِجْمَاعِ الْأَئِمَّةِ لَا يُجْدِي
خَلِيًّا مِنَ الْأَغْرَاضِ وَالْفِغْلِ وَالْحَقْدِ
وَجِئْتَ بِهِذِرٍ لَا يُفِيدُ لَدَى النَّقْدِ
تُلْفِقُهُ مِنْ جَهْلِكَ الْفَاضِحِ الْمُردِي
بِإِجْمَاعِ أَعْيَانِ الْمُلُوكِ وَلَا الْجُنْدِ
مِنَ السَّلَفِ الْمَاضِينَ مِنْ كُلِّ ذِي بَجْدٍ
وَلَوْ كُنْتَ ذَا عِلْمٍ لَأَنْصَفْتَ فِي الرَّدِّ
عَلَى قَتْلِهِ لَمْ يُجْمِعِ النَّاسَ عَنْ قَصْدٍ
وَفِيهِ مِنَ الْإِغْضَاءِ مَا لَيْسَ بِالْمَجْدِي
لِمَرْوَانَ هَذَا قَوْلٌ مَنْ لَيْسَ ذَا تَقْدِ
عَلَى أَنَّهُ مُسْتَوْجِبُ ذَلِكَ بِالْحَدِّ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
قَتْلَهُ بَلْ قَرَّرُوا ذَاكَ عَنْ قَصْدٍ

وَكَالْفَاجِرِ الْحَبَّاجِ مَنْ كَانَ ظَالِمًا
وَأَنَّ أَوْلَاءَ الْقَوْمِ لَيْسُوا بِحُجَّةٍ
وَطَلَّابُ مُلْكٍ لَا لِدِينٍ وَلَا هُدَى
فَعَنْ مِثْلِهِمْ لَا يَسْتَحْجِزُ مُحَقِّقُ
فَنَاقِضَ مَا قَدْ قَالَ فِي النِّظْمِ أَوْلَا
وَمَا هَكَذَا يَحْكِي ذَوُو الْعِلْمِ وَاهْدَى
وَأَغْفَلَ ذَكَرَ التَّابِعِينَ ذَوِي التَّقَى
يُؤْهِمُ ذَا جَهْلٍ غَيًّا بِأَنَّمَا
فَقُلْ لِلْغَيْبِيِّ الْقَدَمِ لَوْ كُنْتَ مُنْصَفًا
لَمَا حَذَتْ عَنْ نَهْجِ الْأَئِمَّةِ كُلِّهِمْ
وَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي عِلَامَ نَسَبَتِ مَا
إِلَى الشَّيْخِ وَالشَّيْخِ الْمُحَقِّقُ لَمْ يَقُلْ
وَلَكِنْ حَكَى إِجْمَاعَ كُلِّ مُحَقِّقٍ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ عَالِمٍ
وَقَوْلِكَ فِي الْجَعْدِ بْنِ دِرْهَمٍ إِنَّهُ
فَذَا فِرْيَةٌ لَا يَمْتَرِي فِيهِ عَارِفٌ
عَلَى خَالِدِ الْقُسَيْرِيِّ إِذْ كَانَ عَامِلًا
فَبِإِجْمَاعِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ بَعْدِ قَتْلِهِ
وَقَدْ شَكَّرُوا هَذَا الصَّنِيعَ لَخَالِدٍ
وَمَا أَحَدٌ فِي عَصْرِ خَالِدٍ لَمْ يَكُنْ يَرَى

وَأَحْسَنُ قَصْدٍ رَامَهُ خَالِدُ الرَّضَى
وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْقَيْمِ الثَّقَةَ الرَّضَى
وَذَلِكَ لَا يَخْفَى عَلَى كُلِّ عَالِمٍ
وَأَظْهَرَ هَذَا الْقَوْلُ بَلْ كَانَ دَاعِيَا
فَدَعَا مِنَ التَّمَوْنَةِ فَالْحَقُّ وَاضِحٌ
وَمَا كَانَ قَصْدًا سَبِيًّا قَتَلَ خَالِدٍ
كَمَا قُلْتُمْ ظَنًّا وَإِفْكًَا وَفِرْيَةً
فَقَالَ بِهِ شُكْرًا وَفَوْزًا وَرِفْعَةً

قال المعترض في شرحه: (ص ١١) فمن العجب استدلاله بقتل المختار بن أبي عبيد
الثقفي^(١)، وأنه أجمع التابعون مع بقية الصحابة على قتله، ووجه التعجب من أن
المختار طالب ملك، فغلب على الكوفة ونواحيها، وكان عبدالله بن الزبير^(٢) قد ادعى
الخلافة لنفسه بمكة، وغلب على الحجاز واليمن، وبعث أخاه مصعباً^(٣) إلى العراق؛
ليأخذها له فقتل مصعب بن الزبير المختار بن أبي عبيد، كما قتل بعد ذلك عبدالله الملك
مصعب بن الزبير^(٤)، وقتل الحجاج^(٥) عبدالله بن الزبير، فهؤلاء أقوام طلاب ملك

(١) تقدم التعريف به.

(٢) هو عبدالله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشي الأسدي، أحد العبادلة الأربعة،
وأبوه حواري رسول الله ﷺ وأمه أسماء بنت أبي بكر ذات النطاقين. انظر «الإصابة» (٤٧٠).

(٣) هو مصعب بن الزبير بن العوام أمير العراقيين، قال الذهبي: كان فارساً شجاعاً، حارب المختار وقتله،
وأمه هي: الربابة بنت أنيف الكلبية، وكان يسمى من سخائه (آية النحل) ولا رواية له، قتل تَحَالُفُهُ يوم
نصف جمادى الأولى سنة اثنتين وسبعين، وله أربعون سنة. اهـ. بتصرف «السير» (١٤٠/٤) (١٤٣).

(٤) يعني: ابن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية أبو الوليد، ذكره الذهبي في «السير»: وقال: ذكرته
لغزارة علمه كان من رجال الدهر ودهاة الرجال وكان الحجاج من ذنوبه، توفي في شوال سنة ست
وثمانين عن نيف وستين سنة. انظر «السير» (٢٤٦/٤) (٢٤٩).

(٥) هو الحجاج بن يوسف، قال الذهبي في «السير» (٣٤٣/٤): أهلكه الله في رمضان سنة خمس وتسعين

ودنيا، ولا يستدل بأفعالهم عاقل، ولا يقال في أفعالهم أجمع الناس على فلان منهم، وإلا لزمه أن أجمع الناس على قتل عبدالله بن الزبير، بل هؤلاء أقوام يسفكون الدماء لطلب الملك، فأفعالهم دولية، فليس لعاقل ولا عالم أن يجعل أفعالهم قدوة إلى آخره. ✓ (والجواب أن يقال): قد ثبت إجماع التابعين مع بقية الصحابة على كفر المختار بن أبي عبيد، ومن اتبعه، ووافقت في النظم على إجماعهم على كفره وقاتله، ثم نقضت ذلك في الشرح، تعجب غير متعجب ولا قول مصيب؛ وذلك أن المختار طالب ملك فغلب على الكوفة ونواحيها، وعبدالله بن الزبير عليه السلام على زعمك طالب ملك، فبعث أخاه مصعباً إلى الكوفة فأخذها، وقتل المختار بن أبي عبيد، ومراد هذا الجاهل المركب، أن عبدالله بن الزبير عليه السلام لم يقتل المختار لأجل كفره، ولأجل أنه ادعى النبوة، وإنما قتله لأجل طلب الملك، وهذا كذب وافتراء، وقلة حياء.

وملخص القصة في ذلك: أنه لما مات معاوية بن يزيد، ولم يستخلف أحداً فتغلب على الحجاز عبدالله بن الزبير، وعلى دمشق وأعمالها مروان بن الحكم، وباع أهل خراسان سالم بن زياد، حتى يتولى على الناس خليفة، وباع أهل البصرة عبدالله بن الحارث بن نوفل المعروف ببسة، وأمه هند بنت أبي شعيب، فأقام فيهم أربعة أشهر ثم لزم بيته، ثم خرج نجدة بن عامر الحنفي باليمامة، وخرج بنو محوز في الأهواز وفارس وغير ذلك، ثم استفحل أمر ابن الزبير بالحجاز وما والاها، وباعه الناس بعد موت يزيد بيعة عامة هناك، واستتاب على المدينة أخاه عبيد الله بن الزبير، وأمره بإجلاء بني أمية، فأجلاهم، فدخلوا إلى الشام، وفيهم مروان بن الحكم، وابنه عبدالله الملك، ثم بعث أهل البصرة إلى ابن الزبير بعد حروب جرت بينهم، وفتن كثيرة

= كهلاً، وكان ظلوماً، جباراً، ناصباً، خبيثاً، سفاكاً للدماء. وكان ذا شجاعة وإقدام ومكر ودهاء، وفصاحة وبلاغة، وتعظيم للقرآن. قد سقت من سوء سيرته في «تاريخي الكبير»، وحصاره لابن الزبير بالكعبة، ورميه إياها بالمنجنيق، وإذلاله لأهل الحرمين، ثم ولايته على العراق والمشرق كله عشرين سنة، وحروب ابن الأشعث له، وتأخيره للصلوات إلى أن استأصله الله. فنسبه ولا نحيه، بل نبغضه في الله. فإن ذلك من أوثق عرى الإيمان. وله حسنات مغمورة في بحر ذنوبه. وأمره إلى الله. وله توحيد في الجملة، ونظراء من ظلمة الجبابرة والأمراء.

منتشرة يطول استقصاؤها، غير أنهم في أقل من ستة أشهر أقاموا عليهم نحوًا من أربعة أمراء من بينهم، ثم اضطربت أمورهم، ثم بعثوا إلى ابن الزبير وهو بمكة يخطبونه لأنفسهم، فكتب إلى أنس بن مالك ليصل بهم، وبايعه عبدالله بن جعفر، وعبدالله بن علي بن أبي طالب، وبعث إلى ابن عمر، وابن الحنفية، وابن عباس ليبايعوه فأبوا عليه، وبويع في رجب بعد أن أقام الناس نحو ثلاثة أشهر بلا إمام، وبعث ابن الزبير إلى أهل الكوفة عبدالرحمن بن يزيد الأنصاري على الصلاة، وإبراهيم بن محمد بن طلحة بن عبدالله على الخراج، واستوثق له المصران جميعًا، وأرسل إلى مصر فبايعوه، واستتاب عليها عبدالرحمن بن جحد، وأطاعت له الجزيرة، وبعث على البصرة الحارث بن عبدالله بن ربيع، وبعث إلى اليمن فبايعوه، وإلى خراسان فبايعوه، وإلى الضحاك بن قيس بالشام فبايعه، وبايعه النعمان بن بشير بحمص، وبايع له زفر بن عبدالله الكلابي بقتنسرين، وبايع له نائل بن قيس بفلسطين، ثم اختلف الأمر على ابن الزبير، واجتمع أهل الشام على مروان، ثم في سنة ست وستين وثب المختار بن أبي عبيد الثقفي الكذاب بالكوفة؛ ليأخذ بثأر الحسين بن علي فيما يزعم.

والمقصود أن ابن الزبير قد أعطاه الطاعة، وبايعه عامة أهل مكة، والمدينة واليمن وأكثر العراق، وثبتت له الولاية في التغلب، وبايعه أهل الحل والعقد، ومع ذلك لم يتوقف أحد من أهل العلم عن طاعته والانقياد له فيما تسوغ طاعته فيه، من أركان الإسلام وواجباته، فلما خرج المختار بن أبي عبيد، وادعى أنه يأخذ بثأر الحسين، فاجتمع عليه خلق كثير لذلك، ثم لما ادعى النبوة أرسل إليه عبدالله بن الزبير أخاه مصعبًا في جيش كثيف فقتله^(١)، وقد أجمع المسلمون على كفره، ولم ينقل عن أجد من العلماء أنه توقف في كفره وقتله^(٢)، وإذا أجمع التابعون مع بقية الصحابة على ذلك وقتله أحد الأعيان المشهورين بالفضل والعلم والدين والعبادة، فأى طعن في ذلك على قاتله، وإن كان طالب ملك إذا كان قد خرج عن طاعته، وشق العصا،

(١) انظر: تفاصيل هذه الأحداث في «تاريخ الطبري»، و«تاريخ الإسلام» للذهبي، و«البداية والنهاية»،

وفيات سنة (٦٢) وما بعدها.

(٢) انظر: «السيرة» (٣/ ٥٣٨-٥٣٩).

وفارق الجماعة، وادعى مع ذلك النبوة.

وأي طعن على من نقل إجماع العلماء على ذلك، وهو معروف مشهور في كتب أهل العلم، ولا يطعن بهذا إلا جاهل مركب، وله في ذلك شيء من الأغراض النفسانية، والأهواء العصبية، فنعوذ بالله من رين الذنوب وانتكاس القلوب.

وأما قتل عبد الملك بن مروان لمصعب بن الزبير، وقتل الحجاج لعبد الله بن الزبير، فظلم وعدوان، وهؤلاء طلاب ملك ودنيا، والشيخ رحمته الله لم يذكر إجماع هؤلاء، إنما ذكر إجماع التابعين مع بقية الصحابة على كفر المختار وقتله، فذكر هؤلاء الملوك وإدخالهم في كلام الشيخ رحمته الله، تعنت وتحكم وإيهام، ولبس للحق بالباطل؛ ليوهم من لا معرفة لديه أنه لم يجمع على كفر المختار وقتله إلا هؤلاء الملوك؛ ليتوجه الطعن على الشيخ بذلك، ولا يقول هذا إلا من أعمى الله بصيرة قلبه.

(وأما قوله): «ولا لزمه أن أجمع الناس على قتل عبد الله بن الزبير».

(جوابه أن يقال): هذا تفريع فاسد على تأصيل باطل، فإن المختار بن أبي عبيد ادعى النبوة، وزعم أنه يوحى إليه، فأجمع التابعون مع بقية الصحابة على كفره وعلى قتله. وأما عبد الله بن الزبير فهو ابن حواري رسول الله ﷺ وهو من أفضل أهل زمانه، ومن العلماء العاملين. وقد اشتهر بالعلم والدين والصلاح، وله من الفضائل المأثورة والمحامد المشهورة، والعبادة والجهاد في سبيل الله ما لا يحصى ولا يدرك له حد ولا أقصى، فقياس أحدهما على الآخر من أبطل القياس وأفسده؛ لأن المختار مجمع على كفره، وعلى قتله، لادعائه النبوة، وعبد الله بن الزبير قد ثبتت له الولاية بالغلبة، وبإيعه أهل الحل والعقد، فقتله الحجاج ظلماً وعدواناً، والحجاج من أظلم الناس وأفجرهم، والمختار من أكفر^(١) الناس، وقاتله من أفاضل التابعين، فالقياس فاسد، والاعتبار كاسد، والله المستعان.

وأما قول المعترض: المخلط الذي لم يأت الأمر من بابه، ولا أقر الحق في نصابه، إذ لا فكرة ثابتة، ولا رواية صائبة وقولنا لا كما قلت في الجعد إشارة إلى قوله في

(١) في الأصل: من كفر الناس.

رسالته أنه أجمع التابعون ومن بعدهم على قتل الجعد بن درهم، هذا كلامه في رسالته فادعى الإجماع على قتل جعد كما ادعاه على قتل المختار وهو كله باطل فإنه لم يجمع المسلمون على قتل الجعد.

(فالجواب أن يقال لهذا) الجاهل الأحق: نعم ذكر الشيخ رحمته الله في رسالته إجماع التابعين ومن بعدهم، على كفر الجعد بن درهم وقتله، كما ذكر ذلك أهل العلم، وادعى الإجماع على ذلك كما ادعاه على كفر المختار بن أبي عبيد وقتله، ولا يشك في ذلك من له أدنى إلمام بإجماع العلماء وما قاله أهل العلم في ذلك، ودعواه أن هذا باطل كلام من لا يعقل ما يقول، فهلا ذكر أحدًا من العلماء قال ذلك، وأنكره ولن يجد إلى ذلك سبيلًا، ولو قال ذلك أحد كان قوله مردودًا مخالفًا لما أجمع عليه أئمة السلف رحمهم الله، وقد ذكر [إجماع]^(١) أهل السنة على قتل الجعد وعلى كفره شمس الدين بن قيم الجوزية، وقد ذكرت في نظمك أنه الأوح الذي أتى بنفيس القول في كل ما يبدي، فمن نفيس ما يبدي رحمه الله تعالى في قوله: في «الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية»^(٢):

وَلَا جُلَّ دَا ضَحَى بِجَعْدٍ خَالِدٍ^(٣) الـ قِسْرِي يَوْمَ دَبَائِحِ الْقُرْبَانِ

(١) ساقطة من (الأصل): والسياق يقتضي إثباتها.

(٢) (ص ٢٤) رقم البيت (٥٠-٥٢)، وانظر «شرح الكافية الشافية» لابن عيسى (١/ ٥٥-٥٧).

(٣) قصة قتل خالد بن عبد الله القسري للجعد بن درهم قصة مشهورة، تناقلها العلماء في كتب التاريخ والعقائد، فممن ذكرها شيخ الإسلام في مواضع من كتبه، من ذلك «منهاج السنة» (١/ ٣٠٩)، و(٥/ ٣٢٢)، ومذكورة في «مجموع فتاويه» (١٢/ ٥٠٤)، وفي «درء تعارض العقل والنقل» (٥/ ٢٤٤)، وابن القيم أيضًا في مواضع من كتبه، من ذلك ما سبق في «الكافية الشافية».

وله طريقتان الأولى: أخرجه البخاري في «خلق أفعال العباد» (٣)، وفي «التاريخ» (١/ ٦٤) (٣/ ١٥٨)، والدفري في «الرد على الجهمية» (١٣)، و«الرد على بشر» (١/ ٥٨٠)، والخلال في «السنة» (١٦٩٠)، والتنجاري في «الرد على من يقول القرآن مخلوق» (٧٢)، والأجري في «الشرعة» (٦٩٤)، والبيهقي في «السنن» (١٠/ ٢٠٥-٢٠٦)، وفي «الأسماء والصفات» (٥٦٣)، وغيرهم من طرق عن القاسم بن محمد نا عبد الرحمن بن محمد بن حبيب بن أبي حبيب عن أبيه عن جده قال: شهدت خالد بن عبد الله القسري، وقد خطبهم في يوم أضحى بواسط، فقال: «ارجعوا أيها الناس فضحوا، تقبل الله منكم، فلاني مضح بالجعد بن درهم؛ فإنه زعم أن الله تعالى لم يتخذ إبراهيم خليلًا، ولم يكلم موسى تكليمًا، سبحانه وتعالى عما يقول الجعد بن درهم علوًا كبيرًا قال: ثم نزل فذبحه» قال أبو رجاء - قتيبة بن سعيد - : وكان

إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَيْسَ خَلِيلُهُ كَلَّا وَلَا مُوسَى الْكَلِيمُ الدَّانِ
شَكَرَ الضَّحِيَّةَ كُلَّ صَاحِبِ سُنَّةٍ لِلَّهِ دَرَكٌ مِّنْ أَخِي قُرْبَانٍ

فذكر ﷺ إجماع أهل السنة على استحسان قتل خالد للجعد، وأن جميع أهل السنة شكروه على هذا الصنيع، وأخبر أن قتله لأجل أنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلًا، ولم يكلم موسى تكليمًا، فقتله لأجل ذلك، لا لأجل شيء من المقاصد التي يرميه بها من قل نصيبه من العلم والدين، وأنه إنما قتله لغير ذلك من المقاصد السيئة، وإذا أجمع أهل السنة على قتله، فماذا عسى أن يكون قاتله من عمال بني أمية أو من غيرهم إذا حسن قصده؟ والحامل على ذلك الغيرة لله، من كفر هذا الملحد المفتري على الله، فليس علينا من تحامل هذا المعترض، إذ جعل ذلك مطعنًا بأن قاتله قد كان عامل مروان، فإن هذا لا يذكره من له علم وفضل ودين.

وحاشا لله أن يكون هذا الكلام الساقط المتناقض كلام الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني؛ فإنه لا يليق بمنصبه وجلالته وإمامته في الدين وعلو قدره.

وأما ما ذكره من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه -، في «المنهاج»^(١) من حال الجعد بن درهم، وقتل خالد له، فقد ذكر في «الرسالة الحموية»^(٢) أن أصل

= الجهم يأخذ هذا الكلام من الجعد بن درهم. هذا لفظ البيهقي.

وعبد الرحمن بن محمد، قال الذهبي: لا يعرف، وقال الحافظ: مقبول، وأبوه محمد بن أبي حبيب هو الجرمي، قال أبو حاتم: لا أعرفه، ونقل الذهبي عن ابن منده أنه جهله، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وجده هو حبيب بن أبي حبيب واسمه يزيد الجرمي البصري الأنطاقي قال يحيى القطان: كان رجلًا من التجار، ولم يكن في الحديث بذاك، وقال الذهبي: فيه لين.

الثانية: قال الذهبي في «العلو» (١/ ٣٣٠) قرأت في كتاب «الرد على الجهمية» لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي صاحب التصانيف: حدثنا عيسى بن أبي عمران الرمي، نا أيوب بن سويد، عن السري بن يحيى قال: خطبنا خالد القسري وقال: انصرفوا إلى ضحاياكم فإني مضج بالجعد... وذكر القصة. وفي سنده عيسى بن أبي عمران قال أبو حاتم: يدل حديثه على أنه غير صدوق، قال ابن أبي حاتم: فتركت حديثه.

وأيوب بن سويد متروك قال ابن معين: ليس بشيء يسرق الحديث. وقال النسائي: ليس بثقة، وضعفه أحمد.

(١) «منهاج السنة النبوية» (١/ ٣٠٨-٣٠٩).

(٢) «الفتوى الحموية الكبرى» (ص ٢٤٣-٢٤٨).

مقالة التعطيل إنما هو مأخوذ من تلامذة اليهود والمشركون وضلال الصابئين؛ فإن أول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة في الإسلام من أن الله ﷻ ليس على العرش حقيقة، وإنما استوى بمعنى استولى ونحو ذلك، أول ما ظهرت هذه المقالة من جعد بن درهم^(١)، وأخذها عنه الجهم بن صفوان^(٢)، وأظهرها، فنسبت مقالة الجهمية إليه، وقد قيل: إن الجعد أخذ مقالته عن أبان بن سمعان^(٣)، وأخذها أبان من طالوت ابن أخت لبيد بن الأعصم، وأخذها طالوت من لبيد بن الأعصم اليهودي الساحر^(٤)، الذي سحر النبي ﷺ، وكان الجعد بن درهم هذا فيما قيل: من أرض حران، وكان قبلهم خلق كثير من الصابئة والفلاسفة بقايا أهل دين النمرود والكنعانيين، الذين صنف بعض المتأخرين في سحرهم... إلى آخر كلامه رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

ولم يذكر رَحِمَهُمُ اللَّهُ أنه لم يجمع الناس على قتله، كما ذكر هذا المعترض، بل قرره وذكر أنه أول من أظهر مقالة التعطيل، وأنه إنما أخذ هذه المقالة من اليهود والفلاسفة والصابئين، فما وجه الاستدلال بكلام شيخ الإسلام على ما يدعيه، من عدم الإجماع على قتله، وشيخ الإسلام لم يذكر ما يدل على مطلوبه، بل ذكر ما يناقضه ويدل على كفره، ووجوب قتله، اللهم إلا ما استراح إليه هذا المعترض من كلام شيخ الإسلام، من أن الجعد كان معلم مروان، فكان ماذا؟! وهذا لا يستدل به عاقل فضلاً عن العالم، والله المستعان.

(ص ١٢٠) (وأما قوله): فهذا الذي قتل الجعد عامل من عمال بني أمية، قتله من غير مشاورة عالم من علماء الدين، فكيف يقول ابن عبد الوهاب أنه قتل بإجماع التابعين؟ فأين الحياء من رب العالمين في نسبة الإجماع لهذا الفعل إلى التابعين؟ وهو فعل عامل من عمال الجبارين؟

(١) وهو من الموالي، أصله من خراسان، كان مؤدباً لمروان الحمار، وكان ضالاً، بلغ من الضلال عتياً. انظر «اللسان» و«السير» (٥/ ٤٣٣).

(٢) أبو محرز الراسي مولاهم السمرقندي، هو رأس الجهمية، وإليه تنسب، قُتِلَ لا / في سنة (١٢٨) على يد سلم بن أحوز نائب مرو. انظر: «اللسان»، و«السير» (٦/ ٢٦).

(٣) المعروف ببيان بن سمعان. انظر «اللسان» لابن حجر و«منهاج السنة» لابن تيمية (٢/ ٥٠٢-٥٠٣).

(٤) الذي سحر النبي ﷺ. انظر: «الفتح» شرح حديث (٥٧٦٣)، ومسلم حديث (٢١٨٩).

✓ (والجواب أن يقال): لهذا الجاهل الذي ينطق بما لا يعقل، قد كان خالد بن عبدالله القسري من عمال بني أمية، وقد غضب الله، وغار من كفر عدو الله الجعد بن درهم؛ حيث زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولا كلم موسى تكليماً، فقتله غضباً لله، وغيره وحمية، فأقره على ذلك، وشكره عليه جميع أهل السنة، فكان إجماعاً، ولا يلزم من ذكر الإجماع على مسألة أو قضية أو فتوى، أن يبعث إلى جميع الأمة ويشاورهم على فعلها، ولا يكون إجماعاً إلا ما كان كذلك، وهذا لم يقله أحد من العلماء، بل الذي ذكر أهل العلم أن الصحابي، أو الواحد من العلماء، إذا قال قولاً، أو قضى بقضية، فانتشرت وظهرت، ولم يكن لها مخالف من الصحابة، أو فعل ذلك أحد من التابعين، ولم يعرف له مخالف، أن ذلك إجماع^(١)، وقد اشتهر قتل خالد بن عبدالله القسري لجعد عدو الله، ولم ينكره أحد من التابعين، ولا من بعدهم من العلماء، ولم يعرف في ذلك مخالف، فكان إجماعاً^(٢)، والطرق التي يعرف بها الإجماع القطعي معروفة عند أهل العلم، مقرر في محلها، لا تخفى على مثل شيخنا، فإذا احتج بالإجماع قبل منه وأخذ عنه؛ فإن القول ما قالت حذام^(٣)، ولا يقدح في مثل حكاية الإجماع على قتل الجعد إلا رجُلٌ مغموصٌ بالنفاق، قد غاظه وأمرضه ما فعل أمراء الإسلام، من قتل أعداء الله ورسوله، وقد أقره على ذلك، وشكره عامة علماء أهل السنة.

وأما تعليله (بأنه من عمال الجبارين) فهو تعليل بارد.

وأما علم هذا المفتون أن أكثر ولاية أهل الإسلام، من عهد يزيد بن معاوية حاشا عمر بن عبدالعزيز وما شاء الله من بني أمية قد وقع منهم ما وقع من الجرأة والحوادث العظام والخروج والفساد في ولاية أهل الإسلام، ومع ذلك فسيرة الأئمة

(١) وهو ما يسمى في كتب الأصول بالإجماع السكوتي، وقد قال بحجته جمع من أهل العلم منهم أحد وبعض الشافعية كأبي إسحاق الإسفرائيني، وأكثر الحنفية، والسرخسي والنسفي. انظر «مختصر» ابن اللحام (ص ٧٧)، وكشف الأسرار على أصول البزدوي (٢٢٩/٢)، و«أصول السرخسي» (٣٠٣/١)، و«كشف الأسرار» للنسفي (١٨٠/٢).

(٢) ولما قتل سعيد بن جبير تألم الناس وأنكروا ذلك الفعل، دل ذلك على أن سكوتهم فيما سواه ممن قتل رضا بذلك والله أعلم.

(٣) في (الأصل): حزام. والصواب المثبت.

الأعلام والسادة العظام معروفة مشهورة لا ينزعون يدًا من طاعتهم فيما أمر الله به ورسوله من شرائع الإسلام، وواجبات الدين.

وأضرب لك مثلاً بالحجاج بن يوسف الثقفي^(١)، وقد اشتهر أمره في الأمة بالظلم والغشم والإسراف في سفك الدماء، وانتهاك حرمة الله، وقتل من قتل من سادات الأمة كسعيد بن جببر، وحاصر ابن الزبير^(٢)، وقد عاذ بالحرم الشريف، واستباح الحرمه، وقتل ابن الزبير، مع أن ابن الزبير قد أعطاه الطاعة، وبايعه أهل مكة والمدينة واليمن، وأكثر سواد العراق، والحجاج نائب عن مروان، ثم عن ولده عبد الملك، ولم يعهد أحد من الخلفاء إلى مروان، ولم يبايعه أهل الحل والعقد، ومع ذلك لم يتوقف أحد من أهل العلم في طاعته والانقياد له، فيما يسوغ طاعته فيه من أركان الإسلام وواجباته، وكان ابن عمر ومن أدرك الحجاج من أصحاب رسول الله ﷺ لا ينازعونه ولا يمتنعون من طاعته، فيما يقوم به الإسلام، ويكمل به الإيمان، وكذلك من في زمانه من التابعين: كابن المسيب^(٣)، والحسن البصري^(٤)، وابن سيرين^(٥)، وإبراهيم التيمي^(٦)، وأشباههم ونظرائهم من سادات الأمة، واستمر العمل على هذا بين علماء

(١) سبق ترجمته.

(٢) سبق ترجمته.

(٣) سعيد هو ابن المسيب بن حزن بن أبي وهب أو محمد القرشي المخزومي الثقة الجليل، سيد التابعين، ولد لستين، وقيل: لأربع سنين مضت من خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه مات على الصحيح في سنة (٩٤)، انظر «التهذيب» و«السير» (٢١٧/٤) وما بعدها.

(٤) الحسن البصري هو ابن أبي الحسن يسار، أبو سعيد مولى زيد بن ثابت الأنصاري، ويقال: مولى أبي اليسر كعب بن عمرو السلمي، ولد لستين بقين من خلافة عمر، واسم أمه خيرة، وكان سيد أهل زمانه ثقةً، وعلمًا، وعملًا، قال الذهبي: ما عاش محمد بن سيرين بعد الحسن إلا مائة يوم. اهد. مات في أول رجب من سنة (١١٠) انظر «التهذيب»، و«السير» (٥٦٣/٤) وما بعدها.

(٥) وهو محمد بن سيرين أبو بكر البصري، كان أبوه من سبي جريرايا تملكه أنس بن مالك رضي الله عنه، ثم كاتبه على ألوف من المال فوفاه، ولد لستين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه، وكان رحمته الله إمامًا ثابتًا جليلًا في العلم والعمل والسنه، وتوفي بعد الحسن بمائة يوم سنة (١١٠). انظر: «التهذيب»، و«السير» (٦٠٦/٤) وما بعدها.

(٦) إبراهيم هو ابن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي، أبو عمران، كان إمامًا حافظًا كبير الشأن كثير

الأمة، وأئمتها، يأمرهم بطاعة الله ورسوله، والجهاد في سبيله، مع كل إمام برّ وفاجر، كما هو معروف في كتب أصول الدين والعقائد.

وكذلك بنو العباس استولوا على بلاد المسلمين قهراً بالسيف، لم يساعدهم أحد من أهل العلم والدين، فقتلوا خلقاً كثيراً وجماً غفيراً من بني أمية وأمرائهم ونوابهم، وقتلوا ابن هبيرة أمير العراق، وقتلوا الخليفة مروان، حتى نقل أن السفاح قتل في يوم واحد ثمانين من بني أمية، ووضع الفرش على جثثهم، وجلس عليها ودعا بالمطاعم والمشارب، ومع ذلك فسيرة الأئمة كالأوزاعي^(١)، ومالك^(٢)، والزهري^(٣)، والليث بن سعد^(٤)، وعطاء بن أبي رباح^(٥)، مع هؤلاء الملوك لا تخفى على من له

= المحاسن، قال العجلي: لم يحدث عن أحد من أصحاب النبي ﷺ وقد أدرك منهم جماعة، ورأى عائشة. توفي رَحْمَةً سنة (٩٦). انظر: «التهذيب» و«السير» (٥٢٠/٤).

(١) الأوزاعي: هو عبد الرحمن بن عمرو بن يحمّد أبو عمرو الأوزاعي كان يسكن بمحلة الأوزاع بدمشق، ولد بعلبك في حياة بعض الصحابة سنة (٨٨)، وكان من الأخيار الفضلاء علماء الحديث والفقه، وتوفي ببيروت في شهر رجب من سنة (١٥٩)، انظر «التهذيب» و«السير» (١٠٧/٧ - وما بعدها).
(٢) مالك: هو ابن أنس بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث أبو عبد الله الأصمعي المدني، وأمه هي عالية بنت شريك الأزديّة، ولد على الأصح في سنة (٩٣) في العام الذي مات فيه أنس بن مالك رَحْمَةً، وطلب العلم وصار إماماً من أئمة المسلمين، تأهل للفتيا وجلس للإفادة وله (٢١) عاماً وكان له جلالة وتعظيم بين الناس، قال مصعب بن عبد الله فيه:

يُبدع الجواب فلا يرجع هيبه والسائلون نواكس الأذقان

عز الوقار ونور سلطان التقى فهو المهتاب وليس ذا سلطان

وعمر رَحْمَةً (٨٩) سنة، وتوفي سنة (١٧٩)، انظر: «التهذيب» و«السير» (٤٣/٨ - وما بعدها).

(٣) الزهري: هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب أبو بكر القرشي الزهري تابعي إمام جليل متفق على جلالة وإتقانه، توفي في السابع عشر من رمضان من سنة (١٢٤). انظر: «التهذيب» و«السير» (٣٢٦/٥ - وما بعدها).

(٤) واليثة هو ابن سعد بن عبد الرحمن أبو الحارث الفهمي. ولد في مصر سنة (٩٤) وكان إماماً حافظاً فقيهاً محدثاً، توفي في شعبان سنة (١٧٥). انظر: «التهذيب» و«السير» (١٢٢/٨).

(٥) وعطاء بن أبي رباح هو ابن أسلم أبو محمد القرشي مولاهم، كان من مولدي الجند، بمحافظّة تعز من اليمن ونشأ بمكة في أثناء خلافة عثمان، وكان ثقة إماماً مفتياً للحرم عاش (٨٨) عاماً، وتوفي سنة (١١٤). انظر: «التهذيب» و«السير» (٧٨/٥).

مشاركة في العلم والاطلاع.

والطبقة الثانية من أهل العلم: كأحمد بن حنبل^(١)، ومحمد بن إسماعيل (البخاري)، ومحمد بن إدريس (الشافعي)^(٢)، وأحمد بن نوح، وإسحاق بن راهويه^(٣)، وإخوانهم وقع في عصرهم من الملوك ما وقع من البدع العظام، وإنكار الصفات، ودعوا إلى ذلك، وامتنحوا فيه، فقتل من قتل: كمحمد بن نصر، ومع ذلك فلا يعلم أن أحداً منهم نزع يداً من طاعة ولا رأى الخروج.

الحواش: أحمد بن نضر بن مالك أكرام الله السنة والجماعة المقصود أنه إذا فعل من عمال هؤلاء الملوك الظلمة أمراً يحبه الله ورسوله، فقتله الإمام يجب على كل مسلم إعانتة عليه، وحضه على فعل ما أمر الله به ورسوله، وكان فيه إعزاز لله سنة الإسلام وأهله، وقمع الشرك وأهله، ومحقق آثار البدع وأهلها ومن أحدثها؛ فإنه لا ينبغي أن يعاب على فعل ما أمر الله به ورسوله؛ لكونه عاملاً من عمال الظلمة الجبارين، فكيف إذا أقره على ذلك كافة علماء السنة، وشكروه على هذا الصنيع؟! فلا يعيب بهذا إلا رجل جاهل، لا يدري ما الناس فيه من أمر دينهم، ولا يعيب على الشيخ محمد بن حنبل بنقل إجماع أهل السنة على ذلك إلا معتوه، مصاب في عقله مغموص بالفتاق والله المستعان.

[مسائل في الإجماع]

(وأما قوله): فلذلك قلنا: (هـ ١٢)

فَذَلِكَ لَمْ يُجْمَعْ عَلَى قَتْلِهِ وَلَا سِوَى خَالِدٍ ضَعْفِي بِهِ وَهُوَ عَنْ قَصْدٍ

(١) أحمد هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال، أبو عبد الله الذهلي الشيباني المروزي ثم البغدادي، قال الذهبي: هو الإمام حقاً وشيخ الإسلام صدقاً. اهـ. ولد في ربيع أول سنة أربع وستين ومائة، وتوفي سنة (٢٤١). انظر: «التهذيب»، و«السير» (١١/١٧٧ - وما بعدها).

(٢) والشافعي هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد بن يزيد بن هاشم بن عبد المطلب أبو عبد الله القرشي ثم المطليبي المكي غزي المولد. قال الذهبي: الإمام عالم العصر، ناصر الحديث، فقيه الملة. اهـ. توفي ربيع الثاني ليلة الجمعة بعد العشاء الأخيرة آخر يوم من رجب ودفن يوم الجمعة، فانصرفنا فرأينا هلال شعبان سنة أربعة ومائتين. انظر: «السير» (١٠/٥ - وما بعدها).

(٣) ابن راهويه هو إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم التميمي ثم الحنظلي المروزي نزيل نيسابور، ولد في سنة إحدى وستين ومائة. يعني: قبل مولد أحمد بثلاث سنين. وتوفي سنة (٢٣٨). انظر: «السير» (١١/٣٥٨ وما بعدها).

على أن ابن عبد الوهاب خالف إمامه الإمام أحمد بن حنبل، في دعوى الإجماع؛ فإن أحمد يقول: من ادعى الإجماع فهو كاذب^(١)؛ ولذلك قلنا:

وَقَدْ أَنْكَرَ الْإِجْمَاعُ أَحْمَدَ قَائِلًا لِمَنْ يَدَّعِيهِ قَدْ كَذَبَتْ بِمَا جَحَدِ
رَوَى ذَلِكَ ابْنُ الْقَيْمِ الْأَوْحَدُ الَّذِي أَتَى بِتَفْسِيرِ الْعِلْمِ فِي كُلِّ مَا يُبْدِي
(فالجواب) أن يقال:

وَدَعَاكَ فِي الْإِجْمَاعِ انْكَارَ أَحْمَدَ فَذَاكَ لِأَمْرِ قَدْ عَنَاهُ مِنَ الضُّدِّ
يَرُونَ أُمُورًا مُخْدَنَاتٍ وَبَذَرُوا عَلَى ذَلِكَ الْإِجْمَاعِ مِنْ غَيْرِ مَا نَقَدِ
فَأَنْكَرَهُ لَا مُطْلَقًا فَهُوَ قَدْ حَكَى عَلَى بَعْضِ مَا يَرَوِيهِ إِجْمَاعٌ مَنْ يَهْدِي
كَمَا ذَكَرَ ابْنُ الْقَيْمِ الْأَوْحَدُ الَّذِي أَتَى بِتَفْسِيرِ الْعِلْمِ فِي كُلِّ مَا يُبْدِي

(١) ليس المراد نفي وجود الإجماع بالكلية فني: «المسودة» (٢/٦١٧-٦١٩) بعد ذكره لنصوص أحمد في نفي الإجماع، قال القاضي: وظاهر هذا الكلام أنه قد منع صحة الإجماع، وليس هذا على ظاهره، وإنما قال هذا على طريق الورع، لجواز أن يكون هناك خلاف لم يبلغه، أو قال هذا في حق ما ليس له معرفة، بخلاف السلف؛ لأنه قد أطلق القول بصحة الإجماع في رواية عبدالله وأبي الحارث، وادعى الإجماع في رواية الحسن بن ثواب، فقال: أذهب في التكثير من غداة يوم عرفة، إلى آخر أيام التشريق، فقبل له: إلى أي شيء تذهب؟ فقال: بالإجماع، عمر، وعلي، وعبدالله بن مسعود، وعبد الله بن عباس. قال شيخنا قلت: الذي أنكره الإمام أحمد، دعوى إجماع المخالفين بعد الصحابة، أو بعدهم والتابعين، أو بعد القرون الثلاثة المحمودة، ولا يكاد يوجد في كلامه احتجاج بإجماع بعد عصر التابعين، أو بعد القرون الثلاثة مع أن صغار التابعين أدركو القرن الثالث، وكلامه في إجماع كل عصر إنما هو في التابعين، ثم هذا منه نية عن دعوى الإجماع العام المنطقي، وهو كما قال: الإجماع السكوتي أو إجماع الجمهور من غير علم بالمخالفة، فإنه قال في القراءة خلف الإمام، ادعى الإجماع في نزول الآية، وفي عدم الوجوب في صلاة الجهر، وإنما فقهاء المتكلمين، كالمريسي، والأصم يدعون الإجماع ولا يعرفون إلا قول أبي حنيفة ومالك ونحوهما، ولا يعلمون أقوال الصحابة والتابعين، وقد ادعى الإجماع في مسائل الفقه غير واحد من مالك، ومحمد بن الحسن، والشافعي وأبي عبيد في مسائل، وفيها خلاف لم يطلعه، وقد جاء الاعتماد على الكتاب والسنة والإجماع في كلام عمر بن الخطاب، وعبدالله بن مسعود، وغيرهما، حيث يقول كل منهما: أقضي بما في كتاب الله، فإن لم يكن فيما في سنة رسول الله، فإن لم يكن فيما أجمع عليه الصالحون، وفي لفظ: بما قضى به الصالحون، وفي لفظ: بما أجمع عليه الناس، لكن يقتضي تأخير هذا عن الأصليين، وما ذاك إلا لأن هؤلاء لا يخالفون الأصليين.

عَلَى قَتْلِ جَعْدٍ فِي قَصِيدَتِهِ الَّتِي
وَفِيهَا حَكَى الإِجْمَاعَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ
وَقَدْ كَانَ مِنْ سَادَاتِ أَصْحَابِ أَحْمَدَ
وَقَدْ ذَكَرُوا الإِجْمَاعَ بَعْضُ ذَوِي النُّهَى
وَذَلِكَ لَا يَخْفَى لَدَى كُلِّ عَالِمٍ
فَمَا وَجْهَ هَذَا اغْتِرَاضٍ بِنَفْسِهِ
وَقَدْ كُنْ مَعْلُومًا لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
أَبَانَ بِهَا شَمْسَ الْهَدَايَةِ وَالرُّشْدِ
وَفِي غَيْرِهَا مِنْ كُتُبِهِ عَنْ ذَوِي النُّقْدِ
وَيُحْكِي مِنَ الإِجْمَاعِ أَقْوَالَ ذِي الْمَجْدِ
فَسَلِّ عَنْهُ أَهْلَ الإِصَابَةِ مِنْ نَجْدِ (٢)
فَقَسِي كُتُبِ الإِجْمَاعِ ذَاكَ بِإِلَاعَدٍ
وَقَدْ كُنْ مَعْلُومًا لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ

✓ قال الشارح لأبياته: قال محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، في كتابه «أعلام الموقعين» في الجزء الأول، في أثناء كلامه: وصار من لا يعرف الخلاف من المقلدين، إذا احتج عليه بالقرآن والسنة، قال: هذا خلاف الإجماع، وهذا هو الذي أنكره أئمة الإسلام، وعابوا من ناحية على من ارتكبه وكذبوا من ادعاه، فقال الإمام أحمد في رواية ابنه عبد الله: من ادعى الإجماع فهو كاذب^(١). انتهى بالفاظه.

وهذا ينقله أحد الأئمة من أهل أصول الفقه، فنقله ابن الحاجب في «مختصر المنتهى» وغيره^(٢)، وقال ابن حزم في شرحه «المحلى»: أن من ادعى الإحاطة بالإجماع كذب، وإذا عرفت هذا عرفت أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب كذب بنص إمامه.

✓ (والجواب أن يقال): لهذا الجاهل الإجماع الذي نفاه الإمام أحمد وكذب من ادعاه: الإجماع الذي يدعيه أهل البدع، مما يخالف الكتاب والسنة، فأما ما وافق الكتاب والسنة فحاشا وكلا؛ كما قال ابن القيم رحمته الله، فيما نقله عنه، حيث قال: وصار من لا يعرف الخلاف من المقلدين إذا احتج عليه بالكتاب والسنة قال: هذا خلاف الإجماع. وهذا هو الذي أنكره أئمة الإسلام وعابوه من كل ناحية على من ارتكبه وكذبوا من ادعاه.

فأي دليل فيما نقلته على من يحكي إجماع أهل السنة والجماعة، وإنما عابوا

(١) «أعلام الموقعين» (١/ ٣٠).

(٢) «مختصر ابن الحاجب مع رفع الحاجب» لعبد الوهاب السبكي (٢/ ١٤٤).

وكذبوا دعوى من ادعى ما يخالف الكتاب والسنة، وقد كان من المعلوم بالضرورة أن أهل العلم والأئمة الراسخين يحكون ويحتجون به لأنفسهم، وينصرون به أقوالهم، وقد جمع ابن هبيرة^(١)، وابن حزم^(٢) مسائل الإجماع مرتبة على أبواب الفقه، وحكوها من أنفسهم لأنفسهم، وفي كتب الفقه كـ «الإقناع»، و«المغني»^(٣)، و«الفروع»، و«المقنع»، من ذكر الإجماع والاحتجاج (به) ما لا يخفى على صغار الطلبة، والطرق التي يعرف بها الإجماع القطعي معروفة عند أهل العلم، مقررة في محلها، لا تخفى على مثل شيخنا، فإذا احتج بالإجماع قبل منه، وأخذ عنه؛ فإن القول ما قالت حذام^(٤).

ومن الطرق التي يعرف بها الإجماع كون الحكم معلوماً بالضرورة من دين الإسلام، فإذا عرفت هذا، علمت يقيناً أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يخالف إمامه؛ لأن نص إمامه أحمد رحمته الله فيمن حكى إجماعاً يخالف الكتاب والسنة، وقد حكى الإمام أحمد رحمته الله الإجماع على أن هذه الآية وهي قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٤] إنها نزلت في الصلاة، وحكى ابن القيم رحمته الله في «أعلام الموقعين»^(٥) قول الإمام الشافعي رحمته الله: أجمع الناس على أن من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد، كائناً من كان، وقد

(١) هو الوزير الفاضل: يحيى بن هبيرة بن محمد بن هبيرة أبو المظفر الشيباني، توفي سنة (٥٦٠) وكتابه أصله أنه مقدمة لكتابه «الإفصاح عن معاني الصحاح» ثم طبع مفرداً في مجلدين، واعتنى فيه بما أجمع عليه الأئمة الأربعة، وما اختلفوا فيه. انظر ترجمته في «السير» و«وفيات الأعيان» (٣/ ٣١٥). طبع إحياء التراث.

(٢) هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم يصل نسبه إلى يزيد بن أبيه أبي سفيان بن حرب. توفي سنة (٤٥٦)، انظر عنه «سير أعلام النبلاء» (١٨٤/ ١٨) - (٢١١).

(٣) وقد جُمِعَت الإجماعات من المغني في كتاب سماه جامعه «البرق للماع فيما في المغني من اتفاق واقتراح وإجماع» وجمع الإجماعات الإمام أبو الحسن بن القطان كتابه «الإقناع في مسائل الإجماع» طبع في مجلدين، وطبع في مجلد ما نقله الإمام ابن عبد البر من إجماعات في كتابه «التمهيد» وأيضاً طبع في مجلد ضخم ما نقله شيخ الإسلام في كُتبه من إجماعات وجمع بعض المعاصرين: «الموسوعة في الإجماع» في مجلدات.

(٤) في الأصل: حزام.

(٥) «أعلام الموقعين» (١/ ٧) وكتاب «جماع العلم» للشافعي رحمته الله (ص ١، ٢).

كان من المعلوم عند أهل العلم أن الإجماع هو الأصل الثالث، وأن الأمة لا تجتمع على ضلالة^(١).

وما أظن أن هذا الكلام يصدر من مثل الإمام محمد بن إسماعيل الصنعاني رَحِمَهُ اللهُ؛ لأن هذا الكلام الذي نقله عن ابن القيم في «الإعلام» لا يدل على ما ادعاه من نفي الإجماع مطلقاً، فكيف يحتج به هذا الرجل وهو لا يدل على مقصوده بشيء من الدلالات، والله أعلم، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

فصل

[تضمن قتال أهل الردة وهل أجمعوا عليه]

(وأما قوله): (ص ١٣٥)

كَدَعَوْاهُ فِي أَنَّ الصَّحَابَةَ أَجْمَعُوا
عَلَى قَتْلِهِمْ وَالسَّيِّ وَالنَّهْبِ وَالطَّرْدِ
لِمَنْ لَزَكَةَ الْمَالِ قَدْ كَانَ مَانِعًا
وَذَلِكَ مِنْ جَهْلٍ بِصَاحِبِهِ يُرَدِّي

فالجواب أن يقال:

وَقَوْلُكَ فِيمَا قَالَهُ الشَّيْخُ حَاكِيًا
عَلَى قَتْلِهِمْ وَالسَّيِّ وَالنَّهْبِ وَالطَّرْدِ
(وَذَلِكَ فِي أَنَّ الصَّحَابَةَ أَجْمَعُوا
لِمَنْ لَزَكَةَ الْمَالِ قَدْ كَانَ مَانِعًا)
جَوَابُكَ عَمَّا قَدْ ذَكَرْتَ مُفْصَلًا
حَكَيْيَ ذَلِكَ عَنْ شَيْخِ الْوُجُودِ أَخِي الثَّقَفَى
وَذَلِكَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ ذُو النَّهْيِ

(١) يشير إلى ما أخرجه الحاكم (١١٦/١)، والترمذي (٢١٦٦)، من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «لا يجمع الله أمتي - أو قال: هذه الأمة - على ضلالة أبدًا ويد الله مع الجماعة». هذا لفظ الحاكم وسنده صحيح، وصححه شيخنا في «الصحيح المسند» والشيخ الألباني في «هداية الرواة» (١٧١)، وللحديث طرق وشواهد ذكرتها في شرحي «شرح المحلى على الورقات في أصول الفقه» والحمد لله.

[كفر مانعي الزكاة]

(١٥٠) قال الشارح لأبياته: قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في رسالته عن الشيخ ابن تيمية، أنه قال في الكلام على كفر مانعي الزكاة^(١): «والصحابه لم يقولوا هل أنت مقر بوجودها أو جاحد لها؟ هذا لم يعهد من الصحابة والخلفاء، بل قال الصديق: والله لو منعوني عناقا^(٢) كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ، لقاتلتهم على منعها^(٣). فجعل النبي ﷺ للقتل مجرد المنع لا جحد الوجوب.

وقد روي أن طوائف منهم كانوا يقرون بالوجوب، لكن بخلوا بها، ومع هذا فسيرة الخلفاء فيهم جميعهم سيرة واحدة، وهي قتل مقاتلتهم، وسبي ذراريهم، وغنمة أموالهم، والشهادة على قتلهم بالنار، وسموهم جميعهم أهل الردة^(٤)، وكان من أعظم

(١) انظر «مجموع الفتاوى» (٢٨/٥١٨-٥١٩).

(٢) وفي رواية: «عقلاً» قال القرطبي في «المفهم» (١/١٨٩): اختلف في العقال على أقوال: أولها أنه الفريضة من الإبل رواه ابن وهب عن مالك، وقاله النضر بن شميل. وثانيها: أنه صدقة عام. قاله الكسائي. وثالثها: أنه كل شيء يؤخذ في الزكاة. أنعام وثمار لأنه يعقل عن مالكه قاله أبو سعيد الضرير. ورابعها: هو ما يأخذه المصدق من الصدقة بعينها، فإن أخذ عوضها قيل: أخذ نقداً. خامسها: أنه اسم لما يعقل به البعير. قاله أبو عبيد... والأشبه بمساق قول أبي بكر أن يراد بالعقال ما يعقل به البعير؛ لأنه خرج مخرج التقليل. والله أعلم. انظر «الفتح» شرح حديث (١٩٢٤).

(٣) أخرجه البخاري (١٣٩٩)، ومسلم (٢٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) قال القرطبي في «المفهم» (١/١٨٦-١٨٧): ويحصل من قضية أبي بكر وعمر: أن سبي أولاد المرتدين لم يكن مجعماً عليه، وأن عمر إنما وافق أبا بكر ظاهراً وباطناً، على قتال الجميع لا غيره، وأما سبي الذراري فلم يوافق عليه عمر باطناً، لكنه ترك العمل بما ظهر له، والفتيا به، لما يجب عليه من طاعة الإمام وموافقه، فلما وُثِّقَ بما كان عنده، هذا هو ما ظهر لأبي بكر، ثم تغير اجتهاده؛ لأن ذلك يلزم منه خرق لإجماع الصحابة السابق؛ فإنهم كانوا قد أجمعوا مع أبي بكر على السبي، وعملوا بذلك من غير مخالفة ظهرت من أحد منهم، ولا إنكار ظاهراً، غير أنهم منقسمون في ذلك إلى من ظهر له جواز ذلك، فسكت لذلك، ومنهم من ظهر له خلاف ذلك، فسكت بحكم ترجيح قول الإمام العدل المجتهد على رأيه، ولوجوب اتباع الإمام على ما يراه، والعمل به، فإذا فقد ذلك الإمام، تعين على ذلك المجتهد أن يعمل على ما كان قد ظهر له، لكن بعد تجديد النظر، لا أنه يعتمد على ذلك الرأي الأول، من غير إعادة البحث ثانية؛ لإمكان التغيير على ما بيته في علم الأصول.

وقد حكى بعض الناس أن الإجماع انعقد بعد أبي بكر على أن المرتد لا يسبي، وليس ذلك بصحيح،

فضائل الصديق عندهم أن ثبته الله عند قتالهم، ولم يتوقف؛ كما توقف غيره، فناظرهم حتى رجعوا إلى قوله، وأما قتال المقرين بنبوّة مسيلمة، فهو لاء لم يقع بينهم نزاع في قتالهم. انتهى ما نقله ابن عبد الوهاب عن ابن تيمية.

ثم قال: فتأمل كلامه في تكفير المعين والشهادة عليه، إذا قتل بالنار، وسبي ذراريهم وأولاده^(١) عند منع الزكاة. انتهى.

ثم قال: ومن أعظم ما يجلو الإشكال في مسألة التكفير والقتال، لمن قصده اتباع الحق، إجماع الصحابة على قتال مانعي الزكاة، وإدخالهم في أهل الردة، وسبي ذراريهم، وفعلهم فيهم ما صح عندهم، وهو أول قتال وقع في الإسلام على من ادعى أنه من المسلمين. انتهى.

(قلت): لا أدري كيف هذا النقل، فالذي قاله القاضي عياض اليحصبي^(٢) العلامة المالكي في شرحه لمسلم المسمى بـ«الإكمال»^(٣) وقال غيره من علماء السنة وفحول الرجال: إن الذين خالفوا الصديق بعد وفاة رسول الله ﷺ كانوا ثلاثة أصناف: * صنف عادوا إلى عبادة الأصنام.

* وصنف اتبعوا مسيلمة والأسود العنسي. وكل واحد منهما ادعى النبوة قبل موت رسول الله ﷺ. فصَدَّقَ مسيلمة أهل اليمامة وجماعة من غيرهم. وصدق الأسود أهل صنعاء وجماعة غيرهم، فقتل الأسود قبل وفاته ﷺ، وبقي بعض من آمن به فقاتلهم عمال أبي بكر رضي الله عنه.

وأما مسيلمة فجhez إليه أبو بكر الصديق رضي الله عنه الجيوش، وكان أميرهم خالد بن الوليد، فقتلوا مسيلمة بعد حرب شديدة.

= لوجؤد الخلاف في ذلك، كما قد حكيناه عن أصبغ، ولأنه يؤدّي إلى تناقض الإجماعين، وهو محال، كما يعرف في الأصول، ولما اعتقد بعض الأصوليين في هذه المسألة إجماعين متناقضين، رأى أن المخلص من ذلك: اشتراط انقراض العصر في صحّة الإجماع، فلم ينعقد عند هذا القائل فيها إجماع أولاً وآخرًا، لأن عصر الصحابة لم يكن انقراض في زمن عمر.

(١) كذا في (الأصل)، ولعلها (وأولادهم).

(٢) في الأصل: (الحصبي).

(٣) انظر «إكمال المعلم» (١/ ١٨٧-١٨٩).

* وصنف ثالث استمروا على الإسلام، إلا أنهم جحدوا الزكاة، وتأولوا بأنها خاصة بزمه ﷺ، وهم الذين ناظر عُمرُ أبا بكر في قتالهم.

وهذا معروف في البخاري وغيره^(١)، وفيه أن أبا بكر رضي الله عنه لم يقل بكفر من منع الزكاة، وأنه بمنعه إياها ارتد عن الإسلام؛ إذ لو كان هذا رأيه وأنهم كفار، لم يطالبهم بالزكاة، بل يطالبهم بالإيمان والرجوع، ولقال لعمر لما ناظره أنهم كفار، بل قال: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة^(٢).

وهو صريح أن قتالهم لمنعهم الزكاة، ولذا قال: والله لو منعوني عناقاً... الحديث. وهذا في «صحيح البخاري» وغيره^(٣)، وإنما قاتلهم الصديق رضي الله عنه لما أصروا على منعها، ولم يعذرهم بالجهل؛ لأنهم نصبوا القتال، فبعث إليهم من دعاهم إلى الرجوع، فلما أصروا قاتلهم، ولم يكفرهم، ثم اختلف الصحابة فيهم بعد الغلبة عليهم: هل تقسم أموالهم وتسبى ذراريهم كالكفار، أو لا تقسم أموالهم ولا تسبى الذرية كالבغاة.

فذهب أبو بكر رضي الله عنه إلى الأول. وذهب عمر رضي الله عنه إلى الثاني، ووافقه غيره بعد خلافته، وأرجع إلى من كان سباهم أبو بكر وأرجع إليهم أموالهم^(٤)، كما ذكره بسنده العلامة أبو عمر بن عبد البر في كتابه «التمهيد»^(٥).

قال الحافظ ابن حجر^(٦): واستقر الإجماع على رأي عمر رضي الله عنه. وقال: إن تسمية هؤلاء أهل الردة تغليباً مع الصنفين الأولين، وإلا فليسوا بكفار. انتهى.

(١) متفق عليه عن أبي هريرة كما سبق.

(٢) متفق عليه عن أبي هريرة كما سبق.

(٣) سبق.

(٤) سبق بيان ذلك نقلاً عن القرطبي رحمته الله.

(٥) ذكره في «التمهيد» (٤/ ٢٣١-٢٣٣).

(٦) الذي في «الفتح» (١٢/ ٣٥٠) دار السلام: حديث (٦٩٢٤): استقر الإجماع عليه يعني على رأي عمر في حق من جحد شيئاً من الفرائض، بشبهة فيطالب بالرجوع، فإن نصب القتال قوتل، وأقيمت عليه الحجة، فإن رجع وإلا عومل معاملة الكفار حينئذ. ويقال إن أصبغ من المالكية استقر على القول الأول فعد من ندرة المخالف. اهـ.

وبه عرفت ما في نقل الشيخ محمد بن عبد الوهاب عن ابن تيمية، وأنه مخالف لما في «الصحيحين» ولما قاله العلماء، وأنه لا إجماع على تكفير مانعي الزكاة، ولا على سبي ذراريهم، ولا على نهب أموالهم، فدعواؤه الإجماع من الصحابة باطلة، بل ليس في الصحابة من كفر مانع الزكاة، ولذا قلنا: إن دعواه في الإجماع على قتل الجعد بن درهم كدعواؤه الإجماع من الصحابة على ما ذكر، وزدناه أيضاً بقولنا. اهـ.

(فالجواب أن نقول): ما نقله هذا المعترض عن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى ثابت عنه، لكنه أسقط من كلام شيخ الإسلام قوله في مانعي الزكاة: «فكفر هؤلاء وإدخالهم في أهل الردة، قد ثبت باتفاق الصحابة المستند إلى نصوص الكتاب والسنة».

وهذا يهدم أصله، فلذلك حذفه.

وما نقله الشيخ عن شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ونور ضريحه معروف مشهور عنه؛ لا يستريب فيه عارف، وهو الحق الصواب، الذي ندين الله به، كما هو معروف في السير والتواريخ وغيرها، ولا عبرة بقول هذا المعترض، وتشكيكه في هذا النقل فيما لا شك فيه.

فإن عدم معرفته بإجماع العلماء على قتل المختار بن أبي عبيد، ونسبة ذلك إلى أعيان الملوك، الذين لا يصلحون لذكر الإجماع، وقوله ومقصوده بذلك أن الشيخ يحكي الإجماع عن مثل هؤلاء، فلا يُعوَّل على نقله، ولا يلتفت إليه، مع أن الشيخ لم ينقل إلا إجماع التابعين مع بقية الصحابة، وكذلك دعواه أن الإجماع لم ينعقد على قتل الجعد بن درهم^(١)، وقد ذكر ذلك ابن قيم الجوزية في «الكافية الشافية»^(٢) عن كافة أهل السنة، وأنهم شكروه على هذا الصنيع، ثم لم يكتف بما ذكره من الخرافات، حتى عمد إلى ما هو معلوم مشهور في السير والتواريخ وغيرها من كتب أهل العلم، من إجماع الصحابة على تكفير أهل الردة، وقتلهم وسبي ذراريهم ونسائهم، وإحراق بعضهم بالنار^(٣)، والشهادة على قتلاهم بالنار،

(١) تقدم.

(٢) سبق الإشارة إليه.

(٣) يشير إلى فعل علي بن أبي طالب بالسبئية. المتقدم ذكره.

وأنهم لم يفرقوا بين الجاحد والمقر، بل سموهم كلهم أهل الردة؛ لأجل أن القاضي عياض ومن بعده ممن خالف الصحابة وحكم بمفهومه ورأيه، مما يعلم أهل العلم من المحققين الذين لهم قدم صدق في العالمين أن هذا تحكم بالرأي؛ فإن من أمعن النظر في كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله، علم وتيقن صحة ما قاله، وموافقته لصريح كلام الصحابة وإجماعهم؛ فإن الشهادة على قتلاهم بالنار، واستباحة أموالهم، وسبي ذراريهم، من أوضح الواضحات على ارتدادهم، مع ما ثبت من تسميتهم أهل الردة جميعاً، ولم يسبوا مع مانعي الزكاة بخلاف سيرتهم مع بني حنيفة، وطلحة الأسدي وغيره من أهل الردة، ولم يفرقوا بينهم.

ومن نقل ذلك عنهم فقد كذب عليهم، وافتري، ودعوى أن أبا بكر رضي الله عنه لم يقل بكفر من منع الزكاة، وأنهم بمنعهم إياها لم يرددوا عن الإسلام دعوى مجردة، فأين الحكم بالشهادة على أن قتلاهم في النار، هل ذاك إلا لأجل ارتدادهم عن الإسلام بمنع الزكاة، ولو كان الصحابة رضي الله عنهم لا يرون أن ذلك ردة وكفراً بعد الإسلام لما سبوا ذراريهم، وغنموا أموالهم، ولساروا فيهم بحكم البغاة الذين لا تسبى ذراريهم وأموالهم، ولم يجهزوا على جريحهم، وقد كان الصحابة رضي الله عنهم أخشى لله وأتقى، من أن يصنعوا هذا الصنيع بمسلم (ممن) لا يحل سبي ذراريهم وأخذ أموالهم وهل هذا إلا غاية الطعن على الصحابة، وتسفيه رأيهم وما أجمعوا عليه، وتعليله بأنه لو كان يرى أنهم كفار لم يطالبهم بالزكاة، بل يطالبهم بالإيمان والرجوع لتعليل بارد لا دليل عليه، فإنهم لم يكفروا ويرتدوا بترك الإيمان بالله ورسوله وسائر أركان الإسلام وشرائعه، فيطالبهم بالرجوع إلى ذلك، وإنما كان ارتدادهم بمنع الزكاة وأدائها، والقتال على ذلك، فيطالبهم بأداء ما منعوه، وأركان الإسلام.

فلما لم ينقادوا لذلك، وقتلوا كان هذا بسب ردتهم، وعمر أجبلاً قدراً ومعرفة وعلمًا، من أن يعارض أبا بكر أو يقره على خلاف الحق، فإنه لما نظره أبو بكر وأخبره أن الزكاة حق المال، قال عمر: فما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعلمت أنه الحق ^(١).

(١) متفق عليه عن أبي هريرة كما سبق.

وقد كان من المعلوم أن من جحد الصلاة أو تركها تهاوَنًا وأصر على ذلك أنه كافر^(١).

فلذلك قال أبو بكر: والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة.

فمن جحد الزكاة ومنعها كان كمن جحد الصلاة وامتنع عن فعلها وبذلك تعرف عمق علم الصحابة، وأنهم أبر هذه الأمة قلوبًا وأعمقها علمًا وأقلها تكلفًا، قومًا اختارهم الله لصحبة نبيه ولإظهار دينه.

وأما دعواه أن أبا بكر دعاهم إلى الرجوع فلما أصرروا قاتلهم، ولم يكفرهم فدعوى مجردة، وتحكم بلا علم، فأين إدخالهم في أهل الردة وسبي نساءهم وذرائعهم وغنيمة أموالهم والشهادة على قتلهم بالنار لولا كفرهم وارتدادهم فإنهم لو كانوا مسلمين عندهم لما ساروا فيهم سيرة أهل الردة، بل كان يمكنهم أن يسيروا فيهم سيرتهم في أهل البغي والخروج عن الطاعة، وأما اختلافهم بعد ذلك ودعواه أن الصحابة اختلفوا فيهم بعد الغلبة عليهم، هل تقسم أموالهم وتسبي ذرائعهم كالكفار، أو لا تقسم أموالهم، ولا تسبي ذرائعهم كالבגاة، فذهب أبو بكر رضي الله عنه إلى الأول، وذهب عمر رضي الله عنه إلى الثاني، فلو كان هذا ثابتًا صحيحًا عن الصحابة رضي الله عنهم لما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله الإجماع على قتل مقاتلتهم، وسبي ذرائعهم، وغنيمة أموالهم، وأنهم سموهم كلهم أهل الردة.

وشيوخ الإسلام رحمهم الله من أعلم الناس بأحوال الصحابة، وبأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره، وكان إليه المنتهى في ذلك. قال الإمام الذهبي في «معجم شيوخه»^(٢): هو شيخنا وشيخ الإسلام، وفريد العصر، علمًا، ومعرفة، وشجاعة، وذكاء، وتنويرًا إلهيًا، وكرمًا، ونصحًا للأمة، وأمرا بالمعروف، ونهيًا عن المنكر، سمع الحديث وأكثو بنفسه من طلبه وكتابته، وخرج ونظر في الرجال والطبقات، وحصل ما لم يحصله غيره، وبرع في تفسير القرآن، وغاص في دقائق معانيه، بطبع سيال، وخاطر

(١) انظر عن هذه المسألة كتاب «حكم تارك الصلاة» لابن القيم ورسالة الشيخ الألباني أيضًا في ذلك، بتقديم علي الحلبي.

(٢) انظر: «معجم الشيوخ الكبير» (٤٠)، «المعجم المختص» (ص ٢٥)، وانظر أيضًا: «ذيل تاريخ الإسلام» (ص ٣٢٤ - ٤٣٠) فقد وصفه هناك بأوسع مما نقل المؤلف هنا.

وقاد إلى مواضع الإشكال مبال، واستنبط شيئاً لم يسبق إليها، وبرع في الحديث، وحفظه، فقل من يحفظ ما يحفظ من الحديث، مع شدة استحضاره له وقت الدليل، وفاق الناس في معرفة الفقه واختلاف المذاهب، وفتاوى الصحابة والتابعين، وأتقن العربية أصولاً وفروعاً، ونظر في العقلية، وعرف أقوال المتكلمين، ورد عليهم، ونبه على خطئهم، وحذر منه، ونصر السنة بأوضح حجج وأبهر براهين، وأوذى في الله تعالى من المخالفين، وأخيف في نصره السنة المحفوظة، حتى أعلى الله مناره، وجمع قلوب أهل التقوى على محبته والدعاء له، وكبت أعداءه، وهدى به رجالاً كثيراً من أهل الملل والنحل، وجبل قلوب الملوك والأمراء على الانقياد له غالباً، وعلى طاعته، وأحى به الشام، بل الإسلام، بعد أن كاد ينلثم، خصوصاً في كائنة التتار، وهو أكبر من أن ينبه على سيرته مثلي، فلو حلفت بين الركن والمقام، أي ما رأيت بعيني مثله، وأنه ما رأى هو مثل نفسه، لما حثت. انتهى.

تاريخ ابن الوردي في «تاريخه» - وقد عاصره ورآه - وكانت له خبرة تامة بالرجال وجرهم وتعديلهم وطبقاتهم، ومعرفته بفنون الحديث مع حفظه لمتونه الذي انفرد به، وهو عجباً في استحضاره واستخراج الحجج منه، وإليه المنتهى في عزوه إلى الكتب الستة والمسند؛ حيث يصدق عليه أن يقال: كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث - ولكن الإحاطة لله تعالى - غير أنه يغترف فيه من بحر، وغيره من الأئمة يغترفون من السواقي، وأما التفسير فسلم له... (قال:) وله الباع الطويل في معرفة مذاهب الصحابة والتابعين، قل أن يتكلم في مسألة إلا ويذكر فيها المذاهب الأربعة، وقد خالف الأربعة في مسائل معروفة، وصنف فيها، واحتج لها بالكتاب والسنة، وبقي سنين يفتي بما قام الدليل (عليه) عنده ولقد نصر السنة المحضة، والطريقة السلفية. وكان دائم الابتهال كثير الاستغاث، قوي التوكل، ثابت الجأش، له أوراد وأذكار يديمها، لا يداهن ولا يحابي، محبوباً عند العلماء والصلحاء والأمراء والتجار والكبراء. انتهى ملخصاً.

وإذا كانت هذه حاله عند أهل العلم بالحديث والجرح والتعديل، وأنه كان إليه المنتهى في هذه الحقائق علماً وعملاً ومعرفة وإتقاناً وحفظاً، وقد جزم بإجماع

الصحابه فيما نقله عنهم في أهل الردة، تبين لك أنه لم يكن بين الصحابة خلاف قبل موت أبي بكر رضي الله عنه، ولم يعرف له مخالف منهم، بعد أن ناظرهم ورجعوا إلى قوله، ولو ثبت خلافهم قبل موت أبي بكر وبعد الغلبة على أهل الردة، كما زعم ذلك من زعمه - لذكر شيخ الإسلام - ولم يجزم بإجماعهم على كفر مانعي الزكاة وقتلهم وسي ذرايرهم وغنيمة أموالهم وقد اختلفوا، هذا ما لا يكون أبداً.

وسأتي كلامه في «المنهاج» قريباً إن شاء الله تعالى.

ولما أرجع عمر إلى من كان سباهم أبوبكر أموالهم وذرايرهم بعد أن أسلموا ورجعوا إلى ما خرجوا عنه، تطييباً لقلوبهم ورأياً رآه، ولم يكن ذلك إبطالاً لما أجمع عليه الصحابة قبل ذلك، كما أرجع رسول الله ﷺ إلى هوازن ذرايرهم؛ لما أسلموا تطييباً لقلوبهم^(١)، وكما رأى رضي الله عنه أن لا تباع أمهات الأولاد، كما رأى أن لا تجتمع ذميمة ومؤنة تحت رجل، وكما رأى في الطلاق بلفظ واحد، أن يجيزه عليهم عقوبة لما تتابعوا في الطلاق المحرم، ولم يطلقوا للسنة، فأجازها عليهم عقوبة وتأديباً لهم. ولم تجمع الأمة على كل ما ذكرنا، بل لم يزل الخلاف واقعاً بين الأمة، كما ذكره العلامة ابن القيم رحمته الله في «الهدى النبوي» وفي «إغاثة اللهفان» وفي «إعلام الموقعين».

والمقصود: أن ما ذكره هذا المعترض من عدم الإجماع لا يصح، وأن ذلك إن كان صدر من عمر رضي الله عنه فهو رأي رآه بعد أن دخلوا في الإسلام، وأما قول ابن حجر: أن تسمية هؤلاء أهل الردة تغليباً مع الصنفين الأولين، وإلا فليسوا بكفار. انتهى فهذا تأويل منه، وليس بأشع ولا أشنع مما تأولوه في الصفات^(٢)، وقد ثبت ذلك في الكتاب والسنة؛ لأنهم رأوا ذلك مستحيلاً في عقولهم. وإذا كان صدر منهم ذاك في صفات رب العالمين، وتأولوها بما لا يليق بجلال الله وعظمته، فكيف لا يتأولون ما صدر من الصحابة، مما يخالف آراءهم، وتحيله عقولهم.

وقد بينا ما في ذلك من الوهم والغلط على الصحابة بمجرد ما فهموه ورأوا أنه الحق.

(١) أخرجه البخاري (٤٣١٨ - ٤١٩) عن مروان والمصور بن مخرمة رضي الله عنه. وانظر «البداية والنهاية» (٥/٧) وما بعدها.

(٢) قد جُمِعَتْ تأويلاته للصفات في «فتح الباري» في رسالة مفردة.

وإذا ثبت الإجماع عن الصحابة بنقل الثقات، فلا عبرة بمن خالفهم، وادعى الإجماع على ما فهمه، وليس ما نقله عنهم بلفظ صريح يدل على عدم تكفيرهم، وإنما بدعاوى مجردة عن الدليل، ولم يخالف الشيخ محمد رَحِمَهُ اللهُ ما في البخاري، وإنما ذكر ذلك عياض من عند نفسه بمجرد مفهومه من الحديث، والمخالف له ينازعه في ذلك الفهم، كما قدمناه، ولم يزل الخلاف واقعاً بين الأمة والحق، مع من وافق الدليل من الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة، وما نقله الشيخ محمد عن شيخ الإسلام ابن تيمية لم يكن مخالفاً لما في «الصحیحین» بل كان موافقاً لهما، وقد ثبت إجماع الصحابة كما ذكر ذلك العلماء في السير والتواريخ، كما ثبت إجماع التابعين مع بقية الصحابة على قتل المختار، وعلى كفره، وكما أجمع العلماء على كفر الجعد بن درهم وعلى قتله^(١)، وقد ظهر عدم علمك ومعرفتك بالإجماع، ونقله فلا نسلم لك صحة ما نقلته لعدم علمك وإدراكك الأمور على ما هي عليه.

فصل

[مناقشة إجماع الصحابة على كفر مانعي الزكاة]

(وأما قوله): (د ١٦)

فَقَدْ كَانَ أَصْنَافُ الْعَصَاةِ ثَلَاثَةً كَمَا قَدْ رَوَاهُ الْمُسْنِدُونَ دَوُّوا النَّقْدَ

وقد جاهد إلى آخره

(فالجواب أن نقول):

وَقَوْلُكَ فِيْمَا قَالَهُ الشَّيْخُ حَاكِيًّا عَلَى ذَلِكَ الْإِجْمَاعِ مِنْ غَيْرِ مَا جَحَدَ

(فَقَدْ كَانَ أَصْنَافُ الْعَصَاةِ ثَلَاثَةً كَمَا قَدْ رَوَاهُ الْمُسْنِدُونَ دَوُّوا النَّقْدَ)

(وَقَدْ جَاهَدَ الصَّدِّيقُ أَصْنَافَهُمْ وَلَمْ يَكْفُرْ مِنْهُمْ غَيْرَ مَنْ صَلَّى عَنْ رُشْدٍ)

أَقُولُ لِعَمْرِي مَا أَصَبْتَ وَلَمْ تَسِرْ عَلَى مَنَهِجِ الصَّدِّيقِ ذِي الرُّشْدِ وَالْمَجْدِ

فَسَيَّرْتُهُ مَعَ صَاحِبِ أَحْمَدَ كُلِّهِمْ
فَكَفَّرَ مَنْ قَدْ آمَنُوا بِطَلِيحَةَ
مُسَيْلِمَةَ الْكَذَّابِ وَالْكُلَّ كَافِرٌ
وَطَائِفَةٌ قَدْ اسْلَمُوا لَكِنْ اعْتَدُوا
فَنَارَعَهُ الْفَارُوقُ فِيهِمْ مُعَلَّلًا
فَبَابَ إِلَيَّ مَا قَدْ رَأَاهُ وَأَجْمَعُوا
وَسَمَّوْهُمْ أَهْلَ ارْتِدَادٍ جَمِيعُهُمْ
وَلَا بَيْنَ مَنْ يَدْعُو مَعَ اللَّهِ غَيْرُهُ
فَإِنْ كُنْتُ ذَا عِلْمٍ فَعَنْ صَاحِبِ أَحْمَدَ
وَلَا فِدْعَانِي مِنْ خِلَافِ عُخَالِفٍ
فَمَا غَيْرُهُمْ أَهْدَى طَرِيقًا وَلَمْ يَكُنْ
وَمَنْ رَدَّ إِجْمَاعَ الصَّحَابَةِ بِالْهَيْ
فَمَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ سَفَاهَةٍ رَأْيَةٍ
فَمَا صَحَّ بَعْدَ الْاجْتِمَاعِ اخْتِلَافُهُمْ
وَدَعْنَا مِنَ التَّأْوِيلِ فَهُوَ ضَلَالَةٌ
وَقَبْدٌ كُنْتُ قَبْلَ الْآنِ أَحْسِبُ أَنَّهُ
كَقَوْلِكَ إِذْ سَمَّوْهُمْ أَهْلَ رِدَّةٍ
فَلَمَّا تَأَمَّلْتُ النِّظَامَ وَجَدْتُهُ
فَلَمْ تَعْرِفِ الْكُفْرَ الْمُبِينُ لِقَتْلِهِمْ
وَلَمْ تَعْرِفِ الْإِسْلَامَ حَقًّا وَكُونُهُ

مُقَرَّرَةٌ مَعْلُومَةٌ عِنْدَ ذِي النِّقْدِ
وَبِالْأَسْوَدِ الْعَنَسِيِّ ذِي الْكُفْرِ وَالْجَحْدِ
سِوَى الْأَسَدِيِّ لَمَّا أَنَابَ إِلَى الرَّشِدِ
بِمَنْعِ زَكَاةِ الْبَالِ قَصْدًا عَلَى عَمْدٍ
فَنَظَرَهُ الصَّدِيقُ ذُو الْجَدِّ وَالْجَهْدِ
جَمِيعًا عَلَى قَتْلِ الْغَوَاةِ ذَوِي الطَّرْدِ
وَمَا فَرَّقُوا بَيْنَ الْمُقِرِّ وَذِي الْجَحْدِ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ لَدَى كُلِّ مُسْتَهْدٍ
أَبْنُ ذَلِكَ التَّفْرِيقِ بِالسَّنَدِ الْمُجَدِّ
لِاجْتِمَاعِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الرَّشِدِ
يُقَارِبُهُمْ تَالَهُ مَا الشُّوكُ كَالْوَرْدِ
يَرَاهُ الْحُلُوفُ الْقَاصِرُونَ عَلَى عَمْدٍ
وَنَقْصَانِهِ فِي الدِّينِ وَالْعَقْلِ وَالْعَقْدِ
وَكَيْفَ وَقَدْ كَانُوا جَمِيعًا ذَوِي رُشْدٍ
فَلَيْسَ لَهُ فِينَا مُسَاغٌ وَلَا يُجَدِّ
تَوَهُمٌ صَدَقَ الْمُفْتَرِي مِنْ ذَوِي الْحَقْدِ
لِذَلِكَ تَغْلِييًّا وَذَا لَيْسَ بِالْمُجَدِّ
مَعَ الشَّرْحِ فِي غَيِّ وَبَغْيٍ عَلَى عَمْدٍ
وَسَبِي وَنَهْبِ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَا رَدَّ
لَهُمْ عَاصِمًا مِنْ كُلِّ مَا كَانَ قَدْ يُرَدِّي

فَيَا أَيُّهَا الْعَاوِيَّ طَرِيقَةَ رُشْدِهِ تَكَلَّمْتُكَ مِنْ غَاوٍ قَفَى أَثَرُ ذِي الْحَقْدِ
وَصَدَّقَ مَا بَعَثَ بِهِ مِنْ تَوْهَمٍ بَلْبَسَ وَتَمَوَّنِي وَهَمَّطَ بِلا رُشْدِ
أَفْتَى عَنْ مَلَامٍ لَا أَبَالَكَ لَمْ يَكُنْ بِحَقٍّ وَلَا صِدْقٍ وَلَا قَوْلٍ ذِي نَقْدِ
فَنَفَيْكَ لِلْإِجْمَاعِ لَيْسَ مُحَقِّقًا نَعَمْ قَدْ ذَكَّرْنَا فِي الْجَوَابِ وَفِي الرَّدِّ
جَوَابِكَ عَمَّا قَدْ ذَكَّرْتَ مُفْصَلًا فَرُدُّهُ تَحْذُ طَعْمًا أَلَذَّ مِنْ الشَّهْدِ
حَكَى ذَلِكَ عَنْ شَيْخِ الْوُجُودِ أَخِي الثَّقَى إِمَامَ الْهُدَى السَّامِيِّ إِلَى ذِرْوَةِ الْمَجْدِ
وَذَاكَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ ذُو النُّهَى وَفِي ذَلِكَ مَا يَكْفِي لِمَنْ كَانَ ذَا رُشْدِ

(قال الشارح): وقد عرفت مما حققناه معنى البيتين، وتيقنت أن لا إجماع من

الصحابة إلا على كفر مسيلمة والعنسي وعلى قتالهم.

وأما ما نعوأ الزكاة فلم يكفرهم أحد من الصحابة، ولا أجمعوا على سبي ولا نهب، بل رد عمر رضي الله عنه ذلك، والشيخ محمد نقل ذلك مستدلًا بها على كفر من لديه من المسلمين وغير من لديه، وإباحة الدماء والأموال، وهذا جهل لا يخفى على الجهال، فضلًا عن العلماء والعقال.

✓ (والجواب أن يقال) لهذا الجاهل المركب الذي لا يدري ولا يدري أنه لا يدري: قد عرفنا، وقد كان من المعلوم أنهم أجمعوا على ذلك، وأنهم سبوا ذراريهم وغنموا أموالهم. وتحققنا عدم علمك ومعرفتك بالإجماع، وإذا جهلت وتحامقت بنفيك الإجماع على كفر المختار بن أبي عبيد، والجعد بن درهم، وهو أشهر عند أهل السنة والجماعة من نار على علم، وواضح^(١) من الشمس في نحر الظهيرة، فكيف لا تنفي إجماع الصحابة على كفر ما نعي الزكاة، وسبي ذراريهم وغنيمة أموالهم، وقد كان من المعلوم أنهم أجمعوا على ذلك، وأنهم سبوا ذراريهم وغنموا أموالهم، وشهدوا على قتلهم بالنار؛ كما هو مذكور مشهور في كتب أهل العلم، وقد قدمنا ما فيه الكفاية.

✓ (وأما قوله^(١)): والشيخ محمد نقل ذلك مستدلاً بها على كفر من لديه من المسلمين وغير من لديه... إلى آخره.

✓ (فالجواب أن يقال): نعم، نقل الشيخ محمد بن عبد الوهاب ذلك مستدلاً به على كفر من ارتد عن الإسلام بعد الدخول فيه، فإنهم كانوا قبل دعوة الشيخ على الكفر بالله والإشراك به، من دعاء الأولياء والصالحين والأحبار.

[حال الناس في بلاد نجد قبل دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُمُ اللَّهُ]

وقد بينا ذلك فيما مضى، ونزيد ذلك أيضاً بما ذكره الإمام العلامة أبو بكر حسين بن غنام رَحِمَهُمُ اللَّهُ في «تاريخه»^(١) قال في أثناء كلامه: وقد كان في بلدان نجد من ذلك أمر عظيم؛ والكل على تلك الأحوال مقيم، وفي ذلك الوادي مسيم: ﴿لَقَدْ أَسْتَفْهَمُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُوا﴾ [التوبة: ٤٨].

وقد مضوا قبل بدو نور الصواب، يأتون من الشرك بالعجاب، وينسلون إليه من كل باب، ويكثر منهم ذلك عند قبر زيد بن الخطاب، ويدعونه لتفريج الكرب بفصيح الخطاب^(٢)، ويسألونه كشف النوب من غير ارتياب: ﴿قُلْ أَتَنَبَّؤُكَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ، وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس: ١٨] وكان ذلك في الجيلة مشهوراً، وبقضاء الحوائج مذكوراً.

وكذلك قريبه في الدرعية يزعمون أن فيها قبوراً أصبح فيها بعض الصحابة مقبوراً، فصار حظهم في عبادتها موفوراً، فهم في سائر الأحوال عليها يعكفون: ﴿أَيُّهَا إِلَهِي دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ [الصافات: ٨٦] وكان أهل تلك التربة أعظم في صدورهم من الله خوفاً ورهبة، وأفخم عندهم رجاء ورغبة، فذلك كانوا في طلب الحاجات بهم يبتدون: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَاهُ آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُهُتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٢].

وفي (شعب غبيراً): يفعل من الهجر والمنكر، ما لا يعهد مثله ولا يتصور، ويزعمون أن فيه قبر ضرار بن الأزور^(٣)، وذلك كذب محض وبهتان مزور، مثله لهم

(١) انظر «تاريخ نجد» (ص ١٤٤ وما بعدها).

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) هو ضرار بن الأزور، واسم الأزور: مالك بن أوس بن جذيمة بن ربيعة بن مالك بن ثعلبة الأسدي،

إبليس وصور، ولم يكونوا به يشعرون.

وفي (بليلة الفدا): ذَكَرَ النخل المعروف بالفحال، يأتونه النساء والرجال، ويغدون عليه بالبكور والآصال، ويفعلون عنده أقبح الفعال، ويتبركون به ويعتقدون، وتأتيه المرأة إذا تأخرت عن الزواج، ولم تأتها لنكاحها الأزواج، وتقول: يا فحل الفحول، أريد زوجاً قبل أن يحول الحول هكذا صح عنهم القول: ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٤٣) [الأنعام: ٤٣].

و (شجرة الطرية): تشبث بها الشيطان واعتلق، فكان يتنابها للتبرك طوائف و فرق، ويعلقون فيها إذا ولدت المرأة ذكراً الخرق؛ لعلمهم عن الموت يسلمون.

وفي (أسفل الدرعية): غار كبير، يزعمون أن الله تعالى فلقه في الجبل لامرأة، تسمى بنت الأمير، أراد بعض الفسقة أن يظلمها، فصاحت ودعت الله، فانفلق لها الغار بإذن العلي الكبير، وكان الله تعالى لها من ذلك سوء مجيراً، فكانوا يرسلون إلى ذلك الغار اللحم والخبز ويهدون: ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾ (١٥) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

[الصفات: ٩٥-٩٦].

ثم ذكر في جميع قرى نجد^(١) من ذلك ما لا يحصى ولا يعد؛ وكذلك في الحرمين، وفي سواد العراق، وبغداد، والمجرة، والموصل، والشام، ومصر، والحجاز، واليمن، ما هو معروف معلوم مذكور في التاريخ.

وقد اشتهر ذلك، وبلغ مشارق الأرض ومغاربها، واستفاض ما كان عليه أهل نجد من الكفر بالله والشرك به، قبل دعوة شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُ اللهُ، ودعوته الخلق إلى التوحيد لله وعبادته، وترك عبادة ما سواه، فاستجاب من استجاب لله رغبة في الحق، وجاهد في الله من أبى الدخول في دين الإسلام، حتى دخلوا في دين الله أفواجا، وقد شهد بذلك الخاص والعام، وأقر به الموافق والمخالف، فالحق ما شهدته به الأعداء.

= أبو الأزور صحابي فاضل رَحِمَهُ اللهُ اختلف في وفاته. انظر «الإصابة» (٤١٩٢).

(١) وقد سبق.

[تاريخ مختصر لنجد]

وقد رأيت في حال تسويد هذا الجواب تاريخاً لبعض المؤرخين من النصارى في سنة ثلاثين وثلاثمائة وألف ما نصه:

نجد بعد الرسالة

ومن بعد أن بعث الحكيم ﷺ بالهدى والحق، وانتشر الدين الإسلامي في هاتيك الربوع، عم بلاد نجد من جملة ما عم، فصار أهلها على هذه الطريقة المثل، بيد أن الحوادث التي طرأت على قادة الأمة من بعد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، شغلتهم عن مشاركة تلك البلاد، فأهملوها، هذا من جهة.

ومن الجهة الأخرى أن الحروب والمنازعات والاختلافات شغلت أهل نجد، عن الإمعان في حقائق دينهم، فمرت عليهم السنين الطويلة، وهم يحبون في الإيمان والاعتقاد، إلى أن وصل الحال بهم إلى درجة أصبحوا فيها وقد تعددت فيهم الأوهام والخرافات والاعتقادات الباطلة بالشجر والحجر والنجم وعبادات القبور، والعكوف عليها، والاعتقاد بأهلها النفع والضر، إلى غير ذلك مما لأهل العراق فيه اليوم النصيب الأوفر، والحظ الأكبر، رغمًا عن انتشار العلم فيه، وبقي أهل نجد في هذه الحالة، وليس لهم سوى الحرب والضرب، والاعتقاد الضار بالإنسان دينًا، ودنيا، وأخرى، وليس لهم من الدين الحق إلا الاسم، وذلك إلى زمن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب.

نجد في زمن الشيخ محمد بن عبد الوهاب

نشأ الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمته الله في بلدة العيينة، في حضن والده عبد الوهاب بن سليمان، فرباه أحسن تربية، ولقنه العلم هو بنفسه، وكان والده حيثيذ قاضيًا في بلدة العيينة، من قبل حاكمها الأمير عبدالله بن محمد بن أحمد المعمرى.

[بداية رحلته رحمته الله]

ولما كان الشيخ محمد بن عبد الوهاب كثير المطالعة، والتدبر، والتفكير، شديد الشوق إلى العلم وطلبه، حدثته نفسه بأن يسير في طلب العلم إلى بلاد أخرى، فخرج ثم

سار إلى المدينة، فاتصل بالشيخين عبدالله بن إبراهيم مؤلف كتاب «العذب الفاضل في علم الفرائض»^(١) والشيخ محمد حياة السُّنْدِي المدني، فأقام عندهما مدة، ثم رجع إلى نجد، ومن هناك سار إلى البصرة فبغداد، وهو في هذه الأثناء يتزود الكفاية من علم التوحيد والفقه وسائر العلوم.

ثم حاول المسير إلى الشام، فمصر، ولكن صده عارض في الطريق، فرجع أدراجه إلى بلاده حاملاً من زاد العلم ما لم يتيسر لأحد غيره في وقته، ثم ذهب لرؤية والده، وكان يؤمِّد في حريملاء.

[وسبب تحول الوالد إلى هذه البلاد]:

هو أنه في غياب الشيخ محمد تَوَفَّى الله الأمير عبدالله، وخلفه في الإمارة ابنه محمد، فعزل والد الشيخ محمد بن عبد الوهاب بن سليمان عن القضاء، وأقام مكانه أحمد بن عبدالله بن عبد الوهاب، ورحل عبد الوهاب القاضي إلى حريملاء، ولما ثبت قدمه عند والده، باشر الشيخ تزييف الخرافات والبدع والأضاليل، وشمر عن ساعده لإبادة الأوهام المضرة بالدين، وأخذ ينشر الاعتقاد الصحيح، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

هرب الشيخ محمد رَضِيَ الله عنه من بلدة حريملاء

كانت حريملاء في عهد الشيخ، بلدة لا ترجع إلى أمير، ولا إلى إمارة، بل كانت كورة، تتقاذفها صوالجة قبيلتين، وهما: قبيلة العبيد، وقبيلة أخرى.

فاتفق يوماً أن الشيخ زجر بعض السفهاء، من قبيلة العبيد، عن ارتكاب بعض المخازي الدالة على سوء الأخلاق، فعمد هؤلاء إلى إهانته، بل إلى قتله، وأرادوا إتمام الأمر بالفعل، فساروا إليه ليلاً، وتسوروا الجدار، وبينما هم في هذا الفعل، إذ صاح صائح في المحلة، فظن هؤلاء المفسدون أن الصباح عليهم فهبوا، وكفاه الله شرهم، ولما أسفر الصباح رحل إلى بلدة العينية، وكان محمد الأمير قد توفاه الله، وقبض على زمام الإمارة من بعده عثمان بن حمد بن معمر، فتلقاها الأمير عثمان بالتحية والترحاب

(١) هو كتاب نافع ومفيد مطبوع متداول.

والإكرام التام، وهناك أخذ يث حقائق التوحيد، والأمير عثمان يتعاهده بحفظ حياته ونصره على أعدائه.

حكاية الشجرة والقبّة

وقد طلب الشيخ من الأمير أن يقطع شجرة كانت تعبد في البلدة، وأن يهدم قبّة زيد بن الخطاب رحمته، فتمنع الأمير وبعد ذلك ألحّ الشيخ عليه، وأقنعه فأذن له في الآخر، ثم طلب إليه أن يسير هو أيضًا معه، فسار الأمير مع الشيخ، ومعهما ستمائة فارس، ولما وصلوا إلى المحل المطلوب، قُطِعَت الشجرة، وهُدِّمَت القبّة، وكانت قرب بلدة الجُبَيْلَة، فكان ذلك العمل من أخطر الأعمال التي أتاها الشيخ، فلما فعل الشيخ هذا الفعل الأول اشتهر أمره، ونَبّه ذكره.

[لقاءه بالأمير محمد بن آل سعود رحمته]

فبلغ خبره أمير الأحساء سليمان بن محمد، وكان ذا قوة وبأس شديد، فبعث إلى عثمان بن محمد بن معمر، يتهدده بقطع رواتبه عنه، والسير إليه، إن لم يطرد الشيخ من بلاده، فأذن حينئذٍ الشيخ عثمان للشيخ محمد بن عبد الوهاب أن يسافر إلى حيث يريد، فاختر الشيخ الذهاب إلى بلدة الدرعية، فسار وسير الشيخ عثمان معه جماعة تحافظ عليه من أعدائه، حتى وصل الدرعية، فحل ضيفًا عند عبدالله بن عبد الرحمن بن سويلم - أحد أعيانها - ثم علم بعض كبار الدرعية، فزاروه، فلما اطلعوا على مبدئه استحسنوه وأحبوه، ثم أرادوا أن يسعوا عند أميرها محمد بن سعود؛ لينزله ضيفًا عنده، فتخوفوا، ففاوضوا بذلك أخاه ثيان، وزوجته، وأخاه مشاري، فاتفق الجميع على تحقيق ما في الأمنية، فتم الأمر، وذلك أن الأمير لما دخل قصره وقابل زوجته، اجتمع به أخواه، فعرضوا عليه الأمر مع زوجة الأمير، وأشاروا عليه بإكرامه واحترامه، فسار إليه برجله، ثم أخذه من عند عبدالله السالف الذكر، وجاء به إلى قصره، فاحتفى به أحسن الاحتفاء، وأعزه، وقام مؤيدًا لدعوته بكل قوته، فأخذ الناس يغدون إلى الدرعية أفواجًا أفواجًا، فازدادت بذلك قوة الأمير بل تضاعفت، وشرع يكتتب بلدان نجد وقرائها، ويدعوها إلى طريق الحق، وما لبث أيامًا قلائل إلا وأصغت له القبائل، ودانت له أغلب البلدان، وما زالت الإمارة في امتداد واتساع، حتى أصبحت دولة بني آل سعود في درجة لو وفق

فَالشَّيْخُ لَهَا أَنْ رَأَى ذَا الشَّانِ مِنْ
نَادَاهُمُ يَا قَوْمَ كَيْفَ جَعَلْتُمُوا
قَالُوا لَهُ: بَلْ إِنَّ قَلْبَكَ مُظْلِمٌ
إِلَى أَنْ قَالَ:

لَوْ أَنْصَفُوا لَرَأَوْا لَهُ فَضْلًا عَلَى
وَدَعَوْا لَهُ بِالْخَيْرِ بَعْدَ مَخَاتِهِ
لَكِنَّهُمْ قَدْ عَانَدُوا وَتَكَبَّرُوا
وَرَمَوْهُ بِالْبُهْتَانِ وَالْإِفْكِ الَّذِي
كَمَقَالِهِمْ وَهُوَ لِلْمُتَابِعِ قَاطِعٌ
حَاشَا وَكَأَلَا لَيْسَ هَذَا شَأْنُهُ
قَالُوا لَهُ: أَشَقَى الْوَرَى مَعَ كَوْنِهِ
وَهُمْ يَرَوْنَ الشَّمْسَ ظَاهِرَةً لَهُمْ
قَالُوا لَهُ: يَا كَافِرًا يَا فَاجِرًا
قَالَتْ قُرَيْشٌ قَبْلَهُمْ لِلْمُصْطَفَى
قَالُوا: يَعْزُّ الْمُسْلِمِينَ جَمِيعُهُمْ
بَلْ كُلُّ مَنْ جَعَلَ الْعَدِيلَ لِرَبِّهِ
قَالُوا لَهُ غَشَّاشُ أُمَّةٍ أَحْمَدَ
هَلْ قَالَ إِلَّا وَحْدُ وَارَبِّ السَّمَاءِ
وَتَمَسَّكُوا بِالسُّنَّةِ الْبَيِّنَاتِ وَلَا
هَذَا الَّذِي جَعَلُوهُ غَشًّا وَهُوَ قَدْ

أَهْلِ الزَّمَانِ اشْتَدَّ غَيْرَ مُقْلَدٍ
لَهُ أَنْذَادًا بِغَيْرِ تَعَدُّدٍ
لَمْ تَعْتَقِدْ فِي صَالِحٍ مُتَعَبِّدٍ

إِظْهَارٍ مَا قَدْ ضَيَّعُوهُ مِنَ الْبَدِ
لِيُكَافِتُوهُ عَلَى وَفَاقِ الْمُرْشِدِ
وَمَشَوْ عَلَى مِثَاجِ قَوْمٍ حُسِّدِ
هُمْ يَعْمَلُونَ بِهِ وَمِنْهُمْ يَتَّبِدِي
بِدُخُولِ جَنَاتٍ وَخُورِ خُرْدِ
بَلْ إِنَّهُ يَرْجُو بِهَا لِمَوْحِدِ
يَنْهَى عَنِ الْأَنْذَادِ لِلْمُتَفَرِّدِ
لَكِنَّ أَعْمَى الْقَلْبِ لَيْسَ بِمُهْتَدِ
مَا ضَرَّهُ قَوْلُ الْعُدَاةِ الْحُسِّدِ
ذَا سَاحِرٍ ذَا كَاهِنٍ ذَا مُعْتَدِ
بِالْكُفْرِ قُلْنَا لَيْسَ ذَا بِمُؤَكَّدِ
وَنَهَى فَصَدَّ فَذَاكَ كَالْمُتَهَوِّدِ
وَهُوَ النَّصِيحُ بِكُلِّ وَجْهِ يَتَّبِدِي
وَذَرُوا عِبَادَةَ مَا سِوَى الْمُتَفَرِّدِ
تَتَنَطَّعُوا بِزِيَادَةٍ وَتَرُدُّ
بُعِثَتْ بِهِ الرُّسُلُ الْكِرَامُ لِمَنْ هُدِي

تَرَى إِلَى عَهْدِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
وَالتَّابِعُونَ وَكُلُّ خَيْرٍ مُهْتَدٍ
مَنْ كَانَ مُسْتَنًا بِهِمْ فَلْيَقْتَدِ
عِلْمَ الْحَدِيثِ مُسْلَسًا فِي التُّسْنَدِ
خَطَرٌ عَلَى مَنْ قَالَ فَلْيَشْهَدْ
بِأَنَّ الشَّيْخَ ^(١) خَيْرٌ مُجَدِّدٍ
هَدَمَ الْقِيَابَ وَتِلْكَ سُنَّةُ أَحْمَدٍ
إِلَّا يَهْذِمِ اللَّاتِ لَوْلَمْ يُعْبَدِ
لَتَّ السَّوِيْقَ لَطَائِفِ مُتَعَبِّدٍ
كَصَنِيعِ عَبَادِ الْقُبُورِ النُّكْدِ
سَعَامٍ لَهُ وَيَكْسُورُهُ وَتَقْطَعُ
جَعَلُوهُ نِدَاً لِلإِلهِ السَّيِّدِ

لَرَأَى الْمُحِبُّ مُحَمَّدًا لِمُحَمَّدٍ
لِلْمُحِبِّ فِي نَصِّ الْكِتَابِ الْأَمْجَدِ
الْحَقُّ شَمْسٌ لِلْبَصِيرِ الْمُهْتَدِي
حَسْبُ يُقَرَّبُ نَسَالَهُ بِتَوَدُّدٍ
لِدَوِّي الْبَصَائِرِ فَاهْتَدَى مَنْ يَهْتَدِي
شَكٌّ وَرَيْبٌ وَاخْتِلَافٌ يَتَّبَعِي

مِنْ عَهْدِ آدَمَ ثُمَّ نُوحٍ هَكَذَا
وَكَذَلِكَ الْخُلَفَاءُ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ
مِنْهُمْ أَجْمَعُ هَذَا عَلَيْهِ تَمَسَّكُوا
عَجَبًا لِمَنْ يَتْلُو الْكِتَابَ وَيَدَّعِي
وَيَقُولُ لِلتَّوْحِيدِ غُشًّا إِنَّ ذَا
وَيَجِدُّ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ مُعْتَرِفًا
مَا ذَنْبُهُ فِي النَّاسِ إِلَّا أَنَّهُ
مَا صَحَّ عَهْدُ تَقِيْفٍ لِمَا عَاهَدُوا
مَا اللَّاتِ إِلَّا كَانَ عَبْدًا صَالِحًا
لِمَا تَوَفَّى عَظُمُوا لِضَرْبِهِ
إِذْ كَانَ حَيًّا قَادِرًا قَامُوا بِإِطَاعِ
وَإِذَا تَوَارَى عَنْهُمْ وَفِي لَحْدِهِ

إِلَى أَنْ قَالَ:

عَجَبًا لَهُمْ لَوْ كَانَ فِيهِمْ مُنْصِفٌ
مَنْ حَيْثُ أَنَّ الْأَتْبَاعَ مُوَافِقٌ
قَالُوا: صَبَأْتُمْ نَحْوَهُ قُلْنَا لَهُمْ
مَا بَيْنَنَا نَسَبٌ نَمِيلُ بِهِ وَلَا
لَكِنَّهَا شَمْسُ الظَّهِيرَةِ قَدْ بَدَتْ
فَإِنْ اعْتَرَاكُمْ فِي الذِّي قَدْ قَالَهُ

فَرِنُوا بِمِيزَانِ الشَّرِيعَةِ قَوْلُهُ
وَلَكِنَّ وَجَدْتُمْ جَائِفًا أَوْ فَاسِقًا
قَدْ زَلَّ يَوْمًا أَوْ هَفَا لَا تَنْسِبُوا
فَالْأَهْلَ وَالْأَصْحَابَ مَاذَا ضَرَّهُمْ
مِنْ بَغْيِ ذَلِكَ الْاجْتِمَاعِ عَلَى الْهَدَى
مَاذَا يَضُرُّ الشَّحْبَ نَبْحُ الْكَلْبِ
ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
وَالْأَهْلِ وَالْأَصْحَابِ جَمْعًا كُلَّمَا

تَجِدُوهُ حَقًّا ظَاهِرًا لِلْمُقْتَدِي
أَوْ جَاهِلًا فِي الْعِلْمِ كَالْمُتَرَدِّ
هَفَوَاتِهِ لِحَبَابِ ذَلِكَ الْمُرْشِدِ
مَنْ بَعْدَهُمْ تَكْدِيرُ صَافِي الْمَوْرِدِ
ظَهَرُوا ذُوو فِرْقٍ وَأَهْلُ تَبَدُّدٍ
أَمْ مَاذَا يَضُرُّ الصَّحْبَ سَبُّ الْمُلْحِدِ
أَزَكَّى الْوَرَى أَضَلًّا وَأَطْيَبَ عُثْدِ
قَدْ ذَبَّ عَنْ ذَا الدِّينِ كُلُّ مُوَحِّدٍ

... انتهى
محمد بن أحمد الحفظي الشافعي من علماء عصره له كتب درجته
الصادق إلى مقامات الكوحدين (توفي سنة ١٢٧٧ هـ)

وقال الشيخ محمد بن أحمد الحفظي صاحب «رجال»^(١) من قرى عسير:

الْحَمْدُ حَقًّا مُسْتَحَقًّا أَبَدًا

لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سَرْمَدًا

إِلَى أَنْ قَالَ:

مُصَابِيًا عَلَى الرَّسُولِ الشَّارِعِ
فِي الْبِذْءِ وَالْخَتْمِ وَأَمَّا بَعْدُ
حَرَكَتِي لِنَظْمِهَا الْخَيْرُ الَّذِي
لِمَا دَعَا الدَّاعِي مِنَ الْمَشَارِقِ
وَبَعَثَ اللَّهُ لَنَا مُجِدِّدًا
شَيْخَ الْهَدَى مُحَمَّدَ الْمُحَمَّدِيِّ
فَقَامَ وَالشُّرْكُ الصَّرِيحُ قَدْ سَرَى

وَالِكِهِ وَصَاحِبِهِ وَالتَّابِعِي
فَهَذِهِ مَنْظُومَةٌ تُعَدُّ
قَدْ جَاءَنَا فِي آخِرِ الْعَصْرِ الْقَذِي
بِأَمْرِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الْخَالِقِ
مِنْ أَرْضِ نَجْدٍ عَالِمًا مُجْتَمِعًا
الْحَبْلِيُّ الْأَثَرِيُّ الْأَحْمَدِيُّ
بَيْنَ الْوَرَى وَقَدْ طَفَى وَاعْتَكَرَ

(١) في الأصل: روجال. رجال بضم الميم وفتح الجيم

لَا يَغْرِفُونَ السُّدَيْنَ وَالتَّهْلِيلَا
 إِلَّا أَسَامِيهَا وَبَاقِي الرِّسَمِ
 وَكُلُّ حِزْبٍ فَلَهُمْ وَلِيْنَجَهُ
 وَمِلَّةُ الْإِسْلَامِ وَالْأَحْكَامِ
 دَعَا إِلَى اللَّهِ وَبِالتَّهْلِيلَةِ
 مُسْتَضْعَفًا وَمَالَهُ مِنْ نَاصِرٍ
 فِي ذِلَّةٍ وَقِلَّةٍ وَفِي يَدِهِ
 كَانَتْهَا رِيحُ الصَّبَا فِي الرُّغْبِ
 قَدْ أَذْكَرَتْ نِيَّ دِرَّةٍ لِعُمَرُ
 وَلَمْ يَزَلْ يَدْعُو إِلَى دِينِ النَّبِيِّ
 يُعَلِّمُ النَّاسَ مَعَانِي أَشْهَدُ
 مُحَمَّدٌ نَبِيُّهُ وَعَبْدُهُ
 أَنْ تَعْبُدُوهُ وَحْدَهُ لَا تُشْرِكُوا
 وَمَنْ دَعَا دُونَ الْإِلَهِ أَحَدًا
 أَنْ قُلْتُمْ نَعْبُدُهُمْ لِلْقُرْبَةِ
 وَرَبَّنَا يَقُولُ فِي كِتَابِهِ
 هَٰذِي مَعَانِي دَعْوَةِ الشَّيْخِ لِمَنْ
 فَانْقَسَمَ النَّاسُ فَمِنْهُمْ شَارِدٌ
 مَا بَيْنَ خَفَاشٍ وَبَيْنَ جُعَلٍ
 وَبَعْدَ مَا اسْتَحْجِبَ اللَّهُ فَمَنْ

وَطَرَقَ الْإِسْلَامَ وَالسَّيْلَا
 وَالْأَرْضُ لَا تَخْلُو مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ
 يَدْعُوْنَهُ فِي الصُّبْحِ لِلتَّفَرُّجَةِ
 فِي غُرْبَةٍ وَأَهْلُهَا أَيْعَامُ
 يَصْرُخُ بَيْنَ أَظْهَرِ الْقَبِيلَةِ
 وَلَا لَهُ مُسَاعِدٌ مُوَازِرِ
 مَهْفَافَةٍ تُغْنِيهِ عَنْ مُهَنَّدِهِ
 وَالْحَقُّ يَعْلُو بِجُنُودِ الرَّبِّ
 وَضَرْبُ مُوسَى بِالْعَصَا لِلْحَبَرِ
 لَيْسَ إِلَى نَفْسٍ دَعَا أَوْ مَذْهَبٍ
 أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرَ قَرْدٍ يُعْبَدُ
 رَسُولُهُ إِلَيْكُمْ وَقَصْدُهُ
 شَيْئًا بِهِ وَالْبِتْدَاعُ فَاتْرَكُوا
 أَشْرَكَ بِاللَّهِ وَلَوْ مُحَمَّدًا
 أَوْ لِلشِّفَاعَاتِ فِتْلِكَ الْكَذْبَةِ
 هَٰذَا هُوَ الشُّرْكُ بِلَا تَشَابِهِ
 عَاصِرَهُ فَاسْتَكْبَرُوا عَنِ السُّنَنِ
 مُحَاصِمٌ مُحَارِبٌ مُعَانِدٌ
 شَاهَتْ وَجُوهُ أَهْلِ هَٰذَا الْمَثَلِ
 جَادَلْ فِي اللَّهِ تَرَدَّى وَافْتَنَّ

قلت: ومن القسم الذين شردوا عن الدين، وخاصموا وحاربوا وعاندوا، وبذلوا الجِدَّ والاجتهاد، في التكذيب والزور والفساد، مريد بن أحمد وعبدالرحمن النجدي^(١)، وهما اللذان أكثرَا من البُهْتِ والهذيان، واغتر بقولهما وبهتانهما أهل البغي والعدوان، ومن داخله الغل والحقد والحسد، وطغى على قلبه من ذلك ما أوجب له الكمد والنكد، فنعوذ بالله من رين الذنوب، وانتكاس القلوب.

ثم قال:

وَمَنْ أَجَابَ دَاعِيَ اللَّهِ مَلَكَ
وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ السَّادَةُ
هُمْ الْغِيُوثُ وَاللِّيُوثُ وَالشَّنَفُ
فَأَقْبَلُوا وَالنَّاسُ عَنْهُ أَذْبَرُوا
حَفُّوا بِهِ كَأَسُودِ الْعَرَائِنِ
وَابْنُ سُعُودٍ كَأَبِي أَيُّوبَ
قَالَ: أَذْهَبُوا فَأَنْتُمُ سَيُومُ
وَقَامَ فَارُوقُ الرَّمَّانِ الْمُؤْتَمَنُ
فَسَارَ فِي النَّاسِ كَسِيرَةُ الْأَشْجِ
يَسُوسُ بِالْأَنْصَارِ وَالْقُرَّانِ
يَدْعُو إِلَى اللَّهِ بِحِزْبٍ غَالِبٍ
وَنَفْسُهُ لِلَّهِ وَالنَّفْسُ نَيْسٍ
وَبَعْدَهُ قَامَ الْإِمَامُ الْبَارِعُ
وَهُوَ الْهَزْرِيُّ الصَّيِّغُ الْعَدْلُ الْوَلِيُّ

وَمَنْ تَوَلَّى مُغْرَضًا فَقَدْ هَلَكَ
أَلْ سُعُودِ الْكِبَرَاءِ الْقَادَةُ
وَنُصْرَةُ الْإِسْلَامِ وَالشُّمُّ وَالْأَنْفُ
وَعَرَفُوا مِنْ حَقِّهِ مَا أَنْكَرُوا
وَكَمْ وَكَمْ اللَّهُ مِنْ ضَنَائِنِ
مُحَمَّدِ الرَّيِّيلِ وَالْيَغْسُوبِ
وَجَنْدَرِي قَبْلَهُ حِينَ زُومُ
عَبْدُ الْعَزِيزِ مَنْ وَمَنْ وَمَنْ
وَدَوَّخَ الْبَرَّ وَخَاضَ لِلثَّيْبِ
عَلَى طَرِيقِ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ
مُجَاهِدًا بِالْأَرْبَعِ الْمَرَاتِبِ
وَالصِّدْقِ لِلْقُلُوبِ مُغْنًا طِينِ
بِأَمْرِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الْوَازِعِ
سُعُودُ مَخِ الرُّأْسِ قَلْبُ الْهَيْكَلِ

كَمْ رَعَّ بِالْقُرْآنِ وَالسُّلْطَانِ
 وَفِي الْعِرَاقَيْنِ لَهُ رُعُودُ
 وَالْيَمَنُ الْمَيْمُونُ كَالْحِجَازِ
 وَالْحَرَمَيْنِ وَهِيَ الْمُطَهَّرَةُ
 بِالرَّفْقِ يَدْعُوهُمْ وَبِالتَّعَطُّفِ
 لَمْ يَكُنْ فِي نَزْعِهِ مِنْ ضَعْفِ
 لَمْ أَرِ مِنْ عَبْقَرِيٍّ يَفْرِي
 هَكَذَا مَنْ يَنْتَدِي بِنَفْسِهِ
 فَإِنَّهُ يُطَاعُ لَا مَحَالَةَ

إلى آخر كلامه رَحِمَهُ اللَّهُ .

[المقصود مما سبق]

والمقصود بذكر هذا ما ذكره هذا المعترض على الشيخ محمد بن عبد الوهاب؛ حيث ذكر أن الشيخ محمداً نقل ذلك مستدلاً به على كفر من لديه من المسلمين وغير من لديه، وإباحة الدماء والأموال، وهنا جهل لا يخفى على الجاهل، فضلاً عن العلماء والعقال. انتهى

وقد عرفت مما أسلفناه من كلام العلماء من كل قطر، ما كان عليه أهل نجد وغيرهم، من الكفر بالله، وعبادة الأولياء، والصالحين، والأشجار، والأحجار، والغيران، وغير ذلك، مما قد أوضحناه وبيناه، فمن زعم أن ما كان عليه أهل نجد وغيرهم مما ذكر ليس بكفر، ولا شرك، وأنهم مع هذه الأفعال مسلمون، وأن من دعاهم إلى التوحيد وعبادة الله وترك ما كانوا عليه من الشرك وجاهدهم على ذلك، أنه جاهل، وأنه كَفَرٌ ونهب أموال وسفك دماء بغير حق، فما عرف الإسلام الذي يعصم الدم والمال، ولا عرف الكفر المبيح لذلك، فكان هو الجاهل المركب الذي لا يدري، ولا يدري أنه لا يدري. وحسبنا الله ونعم الوكيل.

[نقل عن شيخ الإسلام في مسألة قتال مانعي الزكاة]

ونذكر هاهنا أيضًا ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه في «منهاج السنة»^(١) على قول الرافضي: (الخلاف السادس: في قتال مانعي الزكاة قتالهم أبوبكر، واجتهد عمر في أيام خلافته، فرد السبايا والأموال إليهم، وأطلق المحبوسين). فهذا من الكذب الذي لا يخفى على من عرف أحوال المسلمين؛ فإن مانعي الزكاة اتفق أبوبكر وعمر على قتالهم بعد أن راجعه عمر في ذلك، كما في «الصحيحين»^(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن عمر قال لأبي بكر: يا خليفة رسول الله، كيف تقاتل الناس، وقد قال النبي ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا: أن لا اله إلا الله، وأني رسول الله، فإذا قالوها، عصموا مني دماءهم وأموالهم، إلا بحقها، وحسابهم على الله».

فقال أبوبكر: ألم يقل: «إلا بحقها وحسابهم على الله»، فإن الزكاة من حقها، والله لو منعوني عناقًا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر: فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال، فعرفت أنه الحق. وفي «الصحيحين»^(٣) تصديق فهم أبي بكر، عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله، وأني رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم، إلا بحقها».

فعمرو وافق أبا بكر على قتال أهل الردة مانعي الزكاة، وكذلك سائر الصحابة، وأقر أولئك بالزكاة بعد امتناعهم منها، ولم تسب منهم ذرية، ولا حبس منهم أحد، ولا كان بالمدينة حبس، لا على عهد رسول الله ﷺ، ولا على عهد أبي بكر رضي الله عنه، فكيف يموتون وهم في حبسه.

وأول حبس في الإسلام اتخذ بمكة: اشترى عمر من صفوان بن أمية داره، وجعلها حبسًا بمكة، ولكن من الناس من يقول: سبى أبوبكر نساءهم، وذرايهم، وعمر أعاد

(١) «منهاج السنة» وانظر منه: (٤/ ٤٩٤ وما بعدها).

(٢) تقدم تخریجه.

(٣) البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢).

ذلك عليهم، وهذا إذا وقع ليس فيه بيان اختلافهما؛ فإنه قد يكون عمر موافقاً على جواز سبيهم، لكن ردّ إليهم سبيهم، كما رد النبي ﷺ على هوازن سبيهم، بعد أن قسم بين المسلمين^(١)، فمن طابت نفسه بالرد ولا عوضه من عنده؛ لما أتى أهلهم مسلمين فطلبوا رد ذلك إليهم.

وأهل الردة قد اتفق أبو بكر وعمر وسائر الصحابة على أنهم لا يمكنون من ركوب الخيل، ولا حمل السلاح، بل يتركون يتبعون أذنان البقر، حتى يرى الله وخليفة رسوله والمؤمنين حسن إسلامهم، فلما تبين لعمر حسن إسلامهم رد ذلك إليهم لأنه جائز. انتهى.

فتبين بما ذكره شيخ الإسلام: أن الصحابة أجمعوا على قتالهم، وأنهم سموهم كلهم أهل الردة، وأنه لم يكن بين عمر وبين أبي بكر خلاف بعد رجوع عمر إلى موافقة أبي بكر مع سائر الصحابة، وأن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله لم يخالف ما في «الصحيحين» كما زعم هذا المعترض الجاهل - والله أعلم.

فتبين بما ذكر شيخ الإسلام رحمه الله، كذب من ادعى أن الصحابة اختلفوا في أهل الردة، وأنهم جعلوهم ثلاثة أصناف، وصرح أنهم سموهم كلهم أهل الردة، وأنهم سبوا نساءهم وذرائعهم، وأنه لم يكن بين أبي بكر وعمر خلاف، وأن رد عمر رضي الله عنه السبي والأموال إليهم أنه كما رد النبي ﷺ سبي هوازن إليهم بعد أن صح إسلامهم، ولكن هذا المعترض جاهل بمدارك الأحكام، وما عليه أئمة الإسلام - والله المستعان.

[بيان بطلان قول الشارح بأن دعاء الأولياء والتهتف بهم عند الشدائد والطواف

بالقبور وتقبيل جدرانها ونحو ذلك من شرك العمل]

(١٧٥) قال المعترض في أبياته: ولذلك قلنا:

وَهَذَا لَعْمَرِي غَيْرَ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ
تَجَارِيكَ فِي قَتْلِ لِمَنْ كَانَ فِي نَجْدِ
فَإِنَّهُمْ قَدْ بَايَعُوكَ عَلَى الْهُدَى
وَلَمْ يَجْعَلُوا لِلَّهِ فِي الدِّينِ مِنْ نَدٍّ
وَقَدْ هَجَرُوا مَا كَانَ مِنْ بَذْعٍ وَمِنْ
عِبَادَةٍ مَنْ حَلَّ الْمَقَابِرَ فِي اللَّحْدِ

خَفِ اللَّهَ وَاحْذَرْ مَا تُسِرُّ وَمَا تُبْدِي
إِلَى فِعْلٍ مَا يَهْدِي إِلَى جَنَةِ الْخُلْدِ
حَرَامٌ وَلَا تَغْتَرَّ بِالْعِزِّ وَالْجِدِّ
فَمَا هُمُّهُمْ إِلَّا الْإِنَاثَ مَعَ النَّقْدِ
بِأَيْدِيهِمْ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا حَدِّ
صَرِيحاً^(١) فَلَا شَيْءٌ يُفِيدُ وَلَا يُجْدِي
ضَلَالاً عَلَى مَا قُلْتُ فِي ذَلِكَ الْعَقْدِ
تَضَمَّنَهُ نَظْمِي الْقَدِيمُ إِلَى نَجْدِ
تَجَارِيكَ فِي سَفَكِ الدِّمَا لَيْسَ مِنْ قَصْدِي
كَمَا قُلْتَهُ لَا عَنْ دَلِيلٍ بِهِ تَهْدِي
فَمَا أَنْتَ فِي هَذَا مُصِيبٌ وَلَا مَهْدِي
عَلَيْكَ عَسَى تَهْدِي لِهَذَا وَتَسْتَهْدِي
وَتَأْتِي الْأُمُورَ الصَّالِحَاتِ عَلَى قَصْدِ
عَلَيْكَ فَقَابِلٌ بِالْقَبُولِ الَّذِي أَبْدِي^(٢)

عَلَى مَنَهِجٍ يُنَجِّيكَ عَنْ زَوْرِكَ الْمُرْدِي
عَلَى الْمَنَهِجِ الْأَسْنَى وَكَانَ عَلَى الرُّشْدِ
وَمَنَهِجِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ذَوِي الْمَجْدِ

فَمَا لَكَ فِي سَفَكِ الدِّمَا قَطُّ حُجَّةٌ
وَعَامِلٌ عِبَادَ اللَّهِ بِاللُّطْفِ وَادْعُهُمْ
وَرُدُّهُمُ عَلَيْهِمْ مَا سَأَلْتَ فَإِنَّهُ
وَلَا بِأَنَاسٍ حَسَنُوا لَكَ مَا تَرَى
يُرِيدُونَ نَهَبَ الْمُسْلِمِينَ وَأَخَذَ مَا
فَرَّقَ إِلَهُ الْعَرْشِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَرَى
نَعَمْ وَاعْلَمُوا أَنِّي أَرَى كُلَّ بَدْعَةٍ
وَلَا تَحْسَبُوا أَنِّي رَجَعْتُ عَنِ الَّذِي
بَلَى كُلَّ مَا فِيهِ هُوَ الْحَقُّ إِنَّمَا
وَتَكْفِيرِ أَهْلِ الْأَرْضِ لَسْتُ أَقُولُهُ
وَهَا أَنَا أَبْرَأُ مِنْ فِعَالِكَ فِي الْوَرَى
وَدُونَكُمَا مِنِّي نَصِيحَةٌ مُشْفِقِي
وَتَغْلِقُ أَبْوَابَ الْغُلُوِّ جَمِيعِهِ
وَهَذَا نِظَامِي جَاءَ وَاللَّهُ حُجَّةٌ

(والجواب) أن يقال:

أَقُولُ لِعَمْرِي مَا أَصَبْتَ وَلَمْ تَكُنْ
فَقَدْ كَانَ شَيْخُ الْمُسْلِمِينَ مُحَمَّدٌ
فَسَارَ عَلَى مَنَهِاجِ سُنَّةِ أَحْمَدَ

(١) في الأصل: صديقاً.

(٢) في «الديوان» بلفظ: أهدي.

وَمَا قَاتَلَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ
يُنَادُونَ زَيْدًا وَالْحُسَيْنَ وَخَالِدًا
وَقَدْ جَعَلُوا لِلَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ
وَقَاتَلَهُمْ لِمَا أَبَوْا وَتَمَرَّدُوا
فَعَمَّنْ أَخَذَتْ الزُّورَ عَمَّا نَظَّمَتْهُ
أَعْنِ مَرْبِدٍ مَنْ فَرَّ عَنْ دِينِ أَحْمَدَ
وَقَدْ هَاضَمَهُ بَلْ غَاضَهُ وَإِمْضُهُ
وَقَدْ أَلَفَ الْمَافُونَ مَا كَانَ قَوْمُهُ
وَلَمَّا اسْتَجَابُوا وَاسْتَقَامُوا عَلَى الْهُدَى
فَقَرَّ وَأَبْدَى تُرَاهَاتٍ وَضِلَّةً
عَنِ الدِّينِ وَالتَّقْوَى دَوِيَّ الْإِفْكِ وَالرَّدَى
فَقُولُكَ عَمَّنْ فَرَّ عَنْ دِينِ أَحْمَدَ
فَإِنَّهُمْ قَدْ بَايَعُوكَ عَلَى الْهُدَى
تَهَوُّرُ أَفْكَالِكَ وَتَزْوِيرُ مُبْطِلٍ
فَمَا بَايَعُوا بَعْدَ الضَّلَالِ عَلَى الْهُدَى
مِنَ الزُّورِ وَالْبُهْتَانِ لَيْسَ بِثَابِتٍ
وَلَا هَجَرُوا مَا كَانَ مِنْ بَدْعٍ
فَلَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ غَيْبِهِمْ
لَمَّا سَفِكَتَ تِلْكَ الدِّمَاءَ وَتُقِلُّوا
وَلَكِنَّهُمْ فِي غَيْبِهِمْ وَضَلَالِهِمْ

سَوَى أُمَّةٍ عَادُوا عَنِ الْحَقِّ وَالْقَصْدِ
وَمَنْ كَانَ فِي الْأَجْدَانِ مِنْ سَاكِنِ اللَّحْدِ
نَدِيدًا تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ النَّدِّ
وَقَدْ شَرَدُوا عَنْ دَعْوَةِ الْحَقِّ لِلضُّدِّ
وَسَطَّرَتْهُ فِي الرِّقِّ جَهْرًا عَلَى عَمْدٍ
وَقَدْ أَشْرَقَتْ أَنْوَارُهُ فِي رُبَى نَجْدٍ
تَلَوُّ نُورِ الْحَقِّ مِنْ كَوَكِبِ الرُّشْدِ
عَلَيْهِ مِنَ الْإِشْرَاكِ وَالْجَعْلِ لِلنَّدِّ
تَضَاقِقَ لِمَا لَمْ يَحْدُ مِنْ لَهُ يُجَدِّي
يَصُدُّ بِهَا أَهْلَ الْغَوَايَةِ وَاللَّدِّ
وَهِيَهَاتَ قَدْ بَانَ الرَّشَادُ لِذِي الْقَدِّ
بِتَزْوِيرِهِ إِفْكَاءُ وَبُهْتَانٍ عَلَى عَمْدٍ
وَلَمْ يَجْعَلُوا لِلَّهِ فِي الدِّينِ مِنْ نَدِّ
تُجَارِي بِهِ الْأَهْوَاءَ الْحَسَدَ الْمُزْدِي
وَقَاتَلَهُمْ حَاشَا وَكَفَا فَمَا تُبْدِي
وَلَيْسَ لَهُ أَضَلُّ قَدَحٌ عَنْكَ مَا يُرْدِي
وَمَنْ عِبَادَةٌ مِنْ حَلِّ الْمَقَابِرِ فِي اللَّحْدِ
وَتَابُوا عَنِ الْإِشْرَاكِ بِالصَّمَدِ الْفَرْدِ
بِلَا حُجَّةٍ هَذَا مِنَ الْكَذِبِ الْمُزْدِي
وَطُغْيَانِهِمْ لَا يَهْتَدُونَ لِمَنْ يَهْدِي

نَعَمْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَجَابَ تَرَدُّدًا
إِلَى الْكُفْرِ وَالْإِشْرَاقِ بِاللهِ جَهْرَةً
فَخَافَ مِنَ الْمَوَلَى عُقُوبَةَ تَرْكِهِمْ
وَعَامَلَ أَهْلَ الْحَقِّ بِاللُّطْفِ وَالذِّي
وَقَدْ قَامَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ بَرَهَةً
وَعَامَلَهُمْ بِاللُّطْفِ وَالرَّفْقِ دَائِعِيًا
فَلَمَّا أَبَوْا وَاسْتَكْبَرُوا وَتَمَرَّدُوا
أَحْلَلَ بِهِمْ مَا قَدْ أَحْلَلَ نَبِيُّهُ
إِلَى أَنْ أَنَابُوا وَاسْتَجَابُوا وَأَذَعْنُوا
فَنَالُوا بِهِ عِزًّا وَمَجْدًا وَرَفَعَةً
وَقَوْلُكَ: فَارْدُدْ مَا نَهَيْتَ، تَحَكُّمٌ
أَيُّرْجِعُ أَمْوَالًا أُبَيِّحَتْ بِكُفْرِهِمْ
أَهَذَا حَرَامٌ وَيُلُ أُمُّكَ أَوْ أَتَى
فَلَوْ أَنَّ مَا تَحْكِي مِنَ الزُّورِ كَائِنٌ
وَمَا عَزَّ شَمْسُ الدِّينِ فِي نُصْرَةِ الْهَدَى
وَلَا بِأُنَاسٍ حَسَنُوا الْبَغْيَ بِأَهْلَى
كَمَا قُلْتَهُ فِيمَا تَهَوَّرَتْ قَائِلًا
وَمَا قُلْتُمُو بِالْمَنِ^(١) مِنْ هَذَا يَأْنِيكُمْ
يُرِيدُونَ نَهَبَ الْمُسْلِمِينَ وَأَخَذَ مَا

وَحَادَ أَخِيرًا عَنْ مُوَافَقَةِ الرُّشْدِ
فَقَاتَلَهُمْ عَمْدًا وَقَصْدًا لِدَا الْقَصْدِ
عَلَى كُفْرِهِمْ حَتَّى يَقِينُوا لِمَا يُبْدِي
يُجِدُّ عَنِ الْإِسْلَامِ بِالصَّارِمِ الْهِنْدِيِّ
مِنَ الدَّهْرِ لَا يَأْلُوا اجْتِهَادًا بِمَا يُجِدِّي
إِلَى فِعْلٍ مَا يَهْدِي إِلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ
عَنِ الدِّينِ وَاسْتَعْدُوا عُدَّةَ ذَوِي جَحْدِ
بِمَنْ كَفَرُوا بِاللهِ مِنْ كُلِّ ذِي طَرْدِ
لِمَنْ قَامَ يَدْعُوهُمْ إِلَى مَنَهِجِ الرُّشْدِ
وَدَانَ لَهُمْ بِالذِّينِ مَنْ صَدَّ عَنْ جَهْدِ
تَكَلَّتْ هَلْ تَذَرِي غَوَائِلَ مَا تُبْدِي
إِلَيْهِمْ وَهَلْ هِذِي مَقَالَةٌ ذِي نَقْدِ
بِذَلِكَ وَحْيٍ مُسْتَبِينٍ لِيَذِي رُشْدِ
لَكَانَ حَرَامًا لَا يُبَاحُ وَلَا يُجْدِي
تُعَزِّزُهُ بِالْجَاهِ وَالْعِزِّ وَالْجِدِّ
وَهُمُّهُمْ أَخَذَ الْأَثَاثَ مَعَ النَّقْدِ
بِمَا لَمْ يَقُلْ أَهْلُ الدَّرَايَةِ مِنْ نَجْدِ
كَقَوْلِكَ تَمُونُهَا عَلَى الْأَعْيُنِ الرُّمْدِ
بِأَيْدِيهِمْ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا حَدِّ

تَكُنْكَ هَلْ هَذِي مَقَالَةٌ عَالِمٍ
 أَبْرَجُ أَمْوَالًا إِلَى كُلِّ مَنْ دَعَا
 يُنَادُونَ زَيْدًا^(١) طَالِبِينَ بِرَغْبَةٍ
 وَتَاجًا وَشُمْسَانًا وَمَنْ كَانَ يَدْعِي
 وَيَدْعُونَ أَشْجَارًا كَثِيرًا عَذِيبَةً
 وَغَارًا وَقَدْ آوَتْ إِلَيْهِ بِرُغْمِهِمْ
 وَقَدْ رَامَ مِنْهَا فَاسِقٌ أَنْ يُرِيدَهَا
 فَكَانَ لَهَا الْمَوْلَى مُجِيرًا وَعَاصِمًا
 وَفَحَالٌ نَحْلٍ يَخْتَلِفْنَ نِسَاؤُهُمْ
 إِذَا لَمْ تَلِدْ وَلَمْ تُزَوِّجْ لِيُعْطِيَهَا
 وَكُلُّ قُرَى نَجِدٍ بِهِنَّ مَعَابِدُ
 فَإِنْ كَانَ هَذَا لَيْسَ عِنْدَكَ عُرْجًا
 لِأَنَّهُمْ وَقَدْ آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ
 وَلَا اعْتَقَدُوا فِيْمَنْ دَعَاؤُهُ بِأَنَّهُ
 وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ آتُوا بِجَهَالَةٍ
 فَزَيَّنَ لِلْجَهَّالِ أَنْ ذَوِي الثَّقَى
 لَهُمْ شُفَعَاءُ يَنْفَعُونَ وَأَنَّهُمْ
 فَمِنْ أَجْلِ هَذَا كَانَ هَذَا اعْتِقَادُهُمْ

تَقِي تَقِي عَارِفٍ أَوْ أَخِي رُشِدٍ
 سِوَى اللَّهِ مَعْبُودًا مِنَ الْخَلْقِ لَا يُجِدِي
 وَمَنْ كَانَ فِي الْأَجْدَاثِ مِنْ سَاكِنِ اللَّحْدِ
 وَلَا يَتُهُ الْجَهَّالُ مِنْ غَيْرِ مَاعِدٍ
 لَعَمْرِي وَأَحْبَارًا تُرَادُّ لَذَا الْقَصْدِ
 هُنَالِكَ بِنْتُ لِلْأَمِيرِ عَلَى جَهْدِ
 بِسُوءِ فَعَادِ الْغَارِ مُنْغَلِقِ السِّدِّ
 فَيَدْعُونَهُ مِنْ أَجْلِ ذَاكَ ذَوُوا اللَّدِّ
 إِلَيْهِ بِإِهْدَاءِ الْقَرَابِئِ عَنْ عَمِدِ
 بَيْنَ وَرُوحًا عَاجِلًا غَيْرَ ذِي صَدِّ
 كَثِيرٌ بِلَا حَدٍّ يُحَدُّ وَلَا عَدِّ
 مِنَ الدِّينِ مَنْ يَأْتِي بِهِ مِنْ ذَوِي الْجَحْدِ
 عَلَيْهِ صَلَاةُ اللَّهِ مَاحِنٌ مِنْ رَعْدِ
 إِلَهٍ مَعَ الرَّحْمَنِ ذِي الْعَرْشِ وَالْمَجْدِ
 وَغَرْمُ الشَّيْطَانِ ذُو الْغَدْرِ وَالطَّرْدِ
 مِنَ الصُّلَحَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ذَوِي الرُّشْدِ
 يَضُرُّونَ هَذَا قَوْلُهُ عَنْ ذَوِي اللَّدِّ
 كَمَا اعْتَقَدَ الْكُفَّارُ مِنْ قَبْلُ فِي النَّدِّ

وَلَكِنْ أُولَى^(١) الْقَوْمَ لَيْسُوا كَمَنْ مَضَى
فَمَا الْأَوْلِيَاءُ وَالصَّالِحُونَ لَدَيْهِمْ
فَهَذَا مَقَالُ الْقَدَمِ^(٢) لَا دَرَدَرَهُ
وَكَانَ لَعْمَرِي سَاعِيًا مُتَنَاقِضًا
فَلَسْتُ عَلَى نَهْجِ مِنَ الدِّينِ وَاضِحًا
وَإِنْ كَانَ هَذَا غَايَةُ الْكُفْرِ وَالرَّدَى
فَمَا بَالُ هَذَا الطَّعْنِ وَنَحْكُ جَهْرَةً
وَتَرْمِيهِ بِالْبُهْتَانِ وَالزُّورِ زَاعِمًا
فَهَلَّا نَصَحْتَ الْيَوْمَ نَفْسَكَ مُزْرِيًا
لِتَنْجُو فِي يَوْمٍ عَظِيمٍ عَصَبُ صَبٍ
فَإِنَّكَ قَدْ أَوْغَلْتَ فِي الشَّرِّ قَائِلًا
وَكُلُّ الَّذِي قَدْ قُلْتَ فِي الشَّيْخِ فِرْيَةٌ
وَأَعْجَبُ شَيْءٍ قَالَهُ بَعْدَ هَذِهِ
(وَلَا تَحْسَبُوا أَنِّي رَجَعْتُ عَنِ الَّذِي
(بَلَى كُلُّ مَا فِيهِ هُوَ الْحَقُّ إِنَّمَا تَجَارِيكَ
أَقُولُ نَعَمْ كُلُّ الَّذِي قَالَ أَوَّلًا
وَكُلُّ الَّذِي قَدْ قَالَ فِي النِّظْمِ أَوَّلًا
لِمَنْ كَانَ ذَا قَلْبٍ خَلِيٍّ مِنَ الْهَوَى

فَقَدْ أَتَبُّسُوا التَّوْحِيدَ لِلوَاحِدِ الْفَرْدِ
بِالْهَةِ حَاشَا فَلَيْسُوا ذَوِي جَحْدِ
كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ مِنَ الشَّرْحِ مُسْتَبَدِّ
فَتَبًّا لِمَنْ يُبْدِي مِنَ الْغَيِّ مَا يُرْدِي
وَلَسْتُ بِذِي عِلْمٍ وَلَسْتُ بِذِي رُشْدِ
وَأَذْيَانُ عَبْدِ الْقُبُورِ ذَوِي الْجَحْدِ
عَلَى مَنْ مَحَاتِلُكَ الْمَعَابِدَ مَنْ تَجِدِ
بِأَنَّكَ ذُو نُصْحٍ وَنَهْدِي وَتَسْتَهْدِي
عَلَيْهَا وَمُسْتَعِدِّ عَلَيْهَا بِمَا تُبْدِي
مِنَ الْإِفْكِ وَالْبُهْتَانِ فِي الْعَالَمِ الْمُهْدِي
بِمَا لَيْسَ مَعْلُومًا لَدَى كُلِّ مَنْ يَهْدِي
بِلَا مِرْيَةٍ وَالْحَقُّ كَالشَّمْسِ مُسْتَبَدِّ
وَتَلْفِيقِهِ زُورًا مِنَ الْقَوْلِ لَا يُجْدِي
تَضَمَّنَهُ نَظْمِي الْقَدِيمُ إِلَى نَجْدِ
مِنْ سَفْكِ الدِّمَاءِ لَيْسَ مِنْ قَضِي
هُوَ الْحَقُّ وَالتَّحْقِيقُ مِنْ غَيْرِ مَا رَدِّ
يَعُودُ عَلَى الْقَوْلِ الْمُرُورِ بِالْهَدِّ
فَقَدْ عَاشَ عَصْرًا بَعْدَمَا قَالَ فِي الْعَقْدِ

(١) في الأصل: (أولاً).

(٢) القدم: هو العمي عن الحجة والكلام. «العين» (ص ٧٣).

وَلَمْ يُبْدِ رَدًّا أَوْ رُجُوعًا عَنِ الَّذِي
إِلَى أَنْ تَقْضَى ذَلِكَ الْعَصْرُ كُلُّهُ
وَتَصْدِيقُ ذَا أَنَّ الَّذِي قَالَ لَمْ يَكُنْ
لِمَنْ بَايَعُوا طَوْعًا عَلَى الدِّينِ وَالْهُدَى
وَقَدْ هَجَرُوا مَا كَانَ مِنْ بَدْعٍ وَمِنْ
إِذَا تَمَّ هَذَا وَاسْتَبَانَ لِمُنْصِفٍ
فَصَحَّ بَقِيَّتَنَا أَنَّ هَذَا تَقْوُلٌ عَلَى
وَلَا حَسَدٌ قَدْ غَامَرَ الْعَيُّ قَلْبُهُ
وَأَبْصَرَ فِي مَنْظُومِهِ مَتَأَمَّلًا
وَمَا قَالَهُ فِي الشَّرْحِ مِنْ هَذَا بَيَانِهِ
تَبَيَّنَ أَنَّ الشَّيْخَ كَانَ عَلَى الْهُدَى
فَمَا جَاءَ هَذَا الْوَعْدُ^(١) فِيمَا هَدَى بِهِ
وَلَكِنْ بَيَّزُونِى وَتَأَلَّفَ جَاهِلٍ
وَجَاءَ بَيْرُهَانٍ وَأَقْوَمَ حُجَّةٍ
وَإِنْ كَانَ هَذَا النِّظْمُ وَالشَّرْحُ ثَابِتًا
وَأَعْنِي بِهِ الْبَدْرُ الْمُتَنَبِّهُ مُحَمَّدًا
وَصَدَّقَ أَهْلَ الْعَيِّ فِي هَذَا بَيَانِهِمْ
وَكَانَ لَهُ فِي ذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ الْهَوَى
فَلَيْسَ بِمَغْصُومٍ وَلَا شَكٌّ أَنَّهُ

تَقَدَّمَ أَوْ طَعَنًا بِإِرْضَاءِ ذِي الْحَقِّدِ
وَلَمْ يَسْتَهْزِ مَا قِيلَ مِنْ كُلِّ مَا يُبْدِي
وَلَا صَارَ هَذَا الْقَتْلُ وَالنَّهْبُ فِي نَجْدٍ
وَلَمْ يَجْعَلُوا لِلَّهِ فِي الدِّينِ مِمَّنْ نَدُّ
عِبَادَةٍ مَنْ حَلَّ الْمَقَابِرَ فِي اللَّحْدِ
خَلِيٍّ مِنَ الْأَغْرَاضِ لَيْسَ بِذِي حَقِّدٍ
الْحَبْرِ بِحَرِّ الْعِلْمِ ذِي الْفَضْلِ وَالنَّقْدِ
وَصَارَ بِهِ غِلٌّ عَلَى كُلِّ ذِي رُشْدٍ
مَقَاصِدَ مَا قَدْ رَامَهُ بِالَّذِي يُبْدِ
وَتَلَفِيقَهُ مَا لَا يُفِيدُ وَلَا يُجْدِي
وَكَانَ عَلَى نَهْجِ قَوْنِمٍ مِنَ الرُّشْدِ
يَحَقُّ وَتَحْقِيقُ لَدَى كُلِّ ذِي نَقْدٍ
وَلَوْ كَانَ ذَا عِلْمٍ لَأَنْصَفَ فِي الرَّدِّ
تَدُلُّ عَلَى مَا قَالَهُ فِي الَّذِي يُبْدِي
عَنِ السَّيِّدِ الْمَشْهُورِ بِالْعِلْمِ وَالرُّشْدِ
وَوَافَقَ أَهْلَ الزَّيْغِ وَالطَّرْدِ وَالْجَحْدِ
بِمَا قَالَهُ نَظْمًا وَتَثْرًا مِنَ الرَّدِّ
وَدَاخَلَهُ شَيْءٌ مِنَ الْحَسَدِ الْمُرْدِي
بِذَلِكَ قَدْ أَخْطَى وَجَاءَ بِمَا يُرْدِي

(١) الوعد: هو الضعيف من الرجال، الخفيف العقل. «العين» (ص ١٠٥٨).

يَكُنْ بِصَوَابٍ مُسْتَقِيمٍ وَلَا يُجِدِي
وَمَا قَالَهُ فِيمَا تَقَدَّمَ فِي الْعَقْدِ
وَسَاعَ لَدَى قَوْمٍ كَثِيرٍ ذَوِي حَقْدٍ
بِذَلِكَ أَثْنَالُ كَثِيرٍ بِلا عَدٍّ
فَقَدْ كَانَ قَدْ أَخْطَى وَحَادَ عَنِ الرُّشْدِ
عَلَيْهِ أُمُورًا خَالَهَا الْحَقُّ عَنْ قَصْدٍ
مَقَالَتُهُ الشُّنْعَاءَ فَأَحْسَنَ فِي الرَّدِّ
وَجَاءَ بِرُهَانٍ يُلُوحُ لِذِي النُّقْدِ
وَالْفَهَاءِ فِي شَرْحِ مَنْظُومِهِ الْمُرْدِي
مُحَقِّ وَيَذِرِي الْحَقَّ لَيْسَ بِذِي لَدِّي
كَمَا قَالَهُ هَذَا الْمُبْهَرُجُ عَنْ قَصْدٍ
يُكْفِّرُ أَهْلَ الْأَرْضِ طُرًّا عَلَى عَمْدٍ
وَيَأْخُذُ أَمْوَالَ الْعِبَادِ بِلا حَدٍّ
إِلَى غَيْرِ هَذَا مِنْ خُرَافَاتِ ذِي اللَّدِّ
وَصَالُوا بِأَهْلِ الشُّرْكِ مِنْ كُلِّ ذِي حَقْدٍ
وَأَبَوَا وَقَدْ خَابُوا وَحَادُوا عَنِ الرُّشْدِ
عَلَيْهِ وَعَادَاهُ بِلا مُوجِبٍ يُجِدِي
وَأَعْلَى لَهُ الْأَعْلَامُ سَامِيَةِ الْمَجْدِ

وَعُوقِبَ بِالْهَذَرِ الَّذِي قَالَ حَيْثُ لَمْ
وَنَاقَضَ مَا قَدْ قَالَهُ فِي اغْتِقَادِهِ
وَقَدْ شَاعَ عَنْ^(١) هَذَا النَّظْمِ عَنْهُ وَشَرَحَهُ
فَلَا غَرَّ وَمِنْ هَذَا وَلَا بَدَعَ بَلْ لَهُ
وَمَاذَا عَسَى لَوْ قَالَ مَا قَالَ جَهْرَةً
وَأَنْكَرَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ جَهْبَذٍ
فَقَدْ رَدَّ صَدِيقٌ^(٢) عَلَيْهِ وَقَدْ رَأَى
وَأَنْصَفَ لَهَا قَالَ بِالْحَقِّ وَاهْدَى
وَرَدَّ الْأَبَاطِيلَ الَّتِي قَدْ أَتَى بِهَا
وَقَدْ خَالَفَتْ مَا قَالَهُ كُلُّ عَالِمٍ
وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ مِنْ ذَوِي الْغَيِّ وَالرَّدَى
وَقَدْ زَعَمُوا أَنَّ الْإِمَامَ مُحَمَّدًا
وَيَقْتُلُهُمْ مِنْ غَيْرِ جُرْمٍ تَجَبَّرَا
وَمَنْ لَمْ يُطِعه كَانَ بِاللهِ كَافِرًا
وَقَدْ أَجْلَبُوا مِنْ كُلِّ أَوْبٍ وَوَجْهَةٍ
قَبَادُورًا وَمَا قَادُوا وَمَا أَدْرَكُوا الْمُنَى
وَأَظْهَرَهُ الْمَوْلَى عَلَى كُلِّ مَنْ بَغَى
وَأَظْهَرَ دِينَ اللهَ بَعْدَ انْطِلَاسِهِ

(١) كذا في الأصل، وهي زائدة.

(٢) يعني: صديق حسن خان، وهو تابع في رده للإمام الشوكاني في كتابه «الدر النضيد» (ص ١١٠) وما بعدها.

وَسَاعَدَهُ فِي نُصْرَةِ الدِّينِ وَالْهُدَى
وَقَدْ نَالَ بِجَدِّهِ أَهْلُ نَجْدٍ وَرِفْعَةٍ
بِإِظْهَارِ دِينِ اللَّهِ قَسْرًا وَدَعْوَةٍ
وَقَامَ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ بَعْدِ مَنْ مَضَى
وَقَدْ جَاهَدُوا أَعْدَاءَ دِينِ مُحَمَّدٍ
لِكَيْ يَطْمِسُوا أَعْلَامَ سُنَّةِ أَحْمَدَ
وَقَدْ جَهَدُوا فِي تَحْوِ أَعْلَامِهِ الْعُلَى
فَمَا نَالَ مَنْ عَادَاهُمُ مِنْ ذَوِي الرَّدَى
وَنَالَ ذُو الْإِسْلَامِ عِزًّا وَرِفْعَةً
فَلَا زَالَ تَأْيِيدُ الْإِلَهِ يَمْدُحُهُمْ
وَأَزَكَّى صَلَاةَ يَبْهَرُ الْمَسْكُ عَرَفَهَا
وَأَصْحَابِيهِ وَالْأَلَّ مَعَ كُلِّ تَابِعٍ

أَيْمَةُ عَذَلٍ مُهْتَدُونَ ذَوُوا رُشْدٍ
بِأَلِّ سَعُودٍ وَاسْتَطَالُوا عَلَى الضُّدِّ
إِلَى اللَّهِ بِالتَّقْوَى وَبِالصَّارِمِ الْهِنْدِيِّ
بَنُوهُمْ وَقَدْ سَارُوا عَلَى مَنَهِجِ الْحَمْدِ
وَقَدْ جَرَّهُمْ قَوْمٌ طُغَاةٌ إِلَى نَجْدٍ
وَيَعْلُوا بِهَا أَهْلُ الرَّدَى مِنْ ذَوِي الْجَحْدِ
وَإِطْفَاءِ أَنْوَارٍ لَهُ غَايَةُ الْجَهْدِ
مُنَاهُمْ قَبَاءُ بِالْخَسَارَةِ وَالطَّرْدِ
وَبَجْدًا يَنْصُرُ الدِّينَ وَالْكَسْرَ لِلضُّدِّ
يَنْصُرُ وَإِسْعَافٍ عَلَى كُلِّ ذِي حَقْدٍ
عَلَى السَّيِّدِ الْمَغْصُومِ أَفْضَلُ مَنْ يَهْدِي
وَتَابِعِيهِمْ وَالتَّابِعِينَ عَلَى الرُّشْدِ

(فصل)

إذا تحققت ما قدمت لك من النظم والشر في الرد على هذا المزور الذي وضع هذه الأكاذيب من النظم والشرح على السيد الإمام، محمد بن إسماعيل الصنعاني رَحِمَهُ اللَّهُ، وتبين لك ما في كله من الخطأ، والكذب، والزور، والبهتان، والظلم، والعدوان، وأن هذا الكلام لا يليق بجنا ب السيد محمد بن إسماعيل الصنعاني رَحِمَهُ اللَّهُ؛ فإنه كلام جاهل متناقض، والسيد أجَلُّ قَدْرًا من أن يتكلم بمثل هذا الكلام البارد السامع، فعلم هذا المزور دليل النظم الأول، بأبيات ذكر فيها أحكام الكفر وتقسيمه، فذكر في القسم الذي لا يخرج عن الملة قوله:

قلت: ومن هذا كفر من يدعو الأولياء، ويهتف بهم عند الشدائد، ويطوف

بقبورهم، ويقبل جداراتها، وينذر لها شيئاً من ماله؛ فإنه كفر عمل لا اعتقاد فإنه مؤمن بالله وبرسوله ﷺ، وباليوم الآخر، لكن زين لهم الشيطان أن هؤلاء عبادة الله الصالحين ينفعون، وَيَشْفَعُونَ، ويضرون، فاعتقدوا ذلك جهلاً، كما اعتقده أهل الجاهلية في الأصنام، لكن هؤلاء يثبتون التوحيد لله، لا يجعلون الأولياء آلهة، كما قاله الكفار إنكاراً على رسول الله ﷺ، لما دعاهم إلى كلمة التوحيد: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَحِدًا﴾ [ص: ٥] فهؤلاء جعلوا لله شركاء حقيقة، وقالوا في تلييتهم: «بيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك»^(١).

فأثبتوا للأصنام شركة مع رب الأنعام، وإن كانت عبادتهم الضالة قد أفادت أنه لا شريك له تعالى؛ لأنه إذا كان يملكه وما ملك، فليس شريكاً له تعالى، بل مملوك. فعباد الأصنام جعلوا لله أنداداً، واتخذوا من دونه شركاء، وتارة يقولون: الشفعاء يقربونهم إلى الله زلفى.

بخلاف جهلة المسلمين الذين يعتقدون في أوليائهم النفع والضرر؛ فإنهم مقرون بالوحدانية، وإفراده بالإلهية، وصدّقوا رسله، فالذي أتوه من تعظيم الأولياء كفر عملي لا اعتقادي، فالواجب هو وعظهم، وتعريفهم جهلهم، وزجرهم ولو بالتعزير؛ كما أمرنا بحد الزاني والشارب والسارق من أهل الكفر العملي كما قدمنا في الآيات الأصلية حيث قلنا:

وَكَمْ هَتَفُوا عِنْدَ الشَّدَائِدِ بِأَسْمِهَا

وكما قلنا:

وَكَمْ عَقَرُوا فِي سُوحِهَا مِنْ عَقِيرَةٍ

وكمّا قلنا:

كَمْ طَائِفٌ حَوْلَ الْقُبُورِ مُقْبِلٌ

إلى آخرها...

فهذه كلها قبائح محرمة من أعمال الجاهلية، فهو من الكفر العملي، فقد ثبت أن هذه الأمة تفعل أموراً من أمور الجاهلية، فهو من الكفر العملي كحديث: «أربع في أمتي من أمور الجاهلية لا يتركونهن: الفخر في الأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة». أخرجه مسلم في «صحيحه»^(١) من حديث أبي مالك الأشعري.

فهذه من الكفر العملي، لا يخرج بها الأمة عن الملة، بل هم مع إتيانهم بهذه الخصلة الجاهلية أضافهم إلى نفسِهِ، فقال: «من أمتي».

(فإن قلت): الجاهلية تقول في أصنامها: (إنهم يقربونا إلى الله زلفى) كما تقوله القبوريون. ويقولون: ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ كما يقوله القبوريون^(٢) أيضاً.

(قلت): لا سواء؛ فإن القبوريين مثبتون التوحيد لله تعالى بالإلهية، قائلون: (إنه لا إله إلا هو). ولو ضربت عنقه على أن يقول: (إن الولي إله مع الله لما قالها). بل عنده اعتقاد جهل أن الولي لمّا أطاع الله من إطاعته، كان له عنده تعالى جاء به يقبل شفاعته، ويرجو نفعه، لا أنه إله مع الله بخلاف الوثني، فإنه امتنع عن قول: لا إله إلا الله حتى ضربت عنقه، زاعماً أن وثنه إله مع الله، ويسميه ربّاً وإلهاً، كما قال يوسف: ﴿أَرْيَاكَ مُتَقَرَّبُونَ خَيْرَ أَمْرِ اللَّهِ الْوَحْدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف: ٣٩].

فسماهم أرباباً؛ لأنهم كانوا يسمونهم بذلك، كما قال الخليل: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ في الثلاث الآيات، مستفهماً لهم، ميكئاً، متكلماً على خطئهم، حيث يسمون الكواكب أرباباً وقال: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [ص: ٥] وقال قوم إبراهيم: ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا﴾ [الأنبياء: ٥٩]، ﴿أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِنَا يَا بُرْهِيمُ﴾ [الأنبياء: ٦٢] فقال إبراهيم: ﴿أَيْفَاكَ آلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ [٨٦].

ومنها تعلم: أن الكفار غير مقرين بتوحيد الإلهية، ولا الربوبية، كما توهمه من توهم، من قوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾.

(١) مسلم برقم (٩٣٤).

(٢) في الأصل: القبور.

﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿١﴾ [الزخرف : ٩] ﴿قُلْ مَنْ يَرْفَعُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْعَمَى مِنَ الْعَمِيَّةِ وَيُخْرِجُ النَّسِيتَ مِنَ النَّسِيَّةِ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [يونس : ٣١] فهذا إقرار بتوحيد الخالقية، والرازقية، ونحوهما، لا أنه أقر بتوحيد الإلهية؛ لأنهم يجعلون أوثانهم آلهة وأربابا كما عرفت، فهذا الكفر الجاهلي كفر اعتقاد، ومن لازمه كفر العمل، بخلاف من اعتقد في الأولياء النفع والضرر مع توحيد الله، والإيمان به، وبرسله، واليوم الآخر، فإنه كفر عمل، فهذا تحقيق بالغ، وإيضاح لما هو الحق من غير إفراط، ولا تفريط... إلى آخر كلامه.

(الجواب أن يقال): سبحانه من طبع على قلوب هؤلاء الجهلة، حتى قلبوا الحقائق، وارتكبوا الأخطاء من الشقاق، فضلوا وأضلوا عباد الله، وهذا الرجل الذي بلغ هذه الأكاذيب قد جاء بها شوهاء شمطاء، لم تمتشط، ولم تنتقب، وظن من سفاهة رأيه، وقلة علمه، وتحقيقه، ومعرفة بدين الإسلام، الذي بعث الله به رسله، وأنزل به كتبه أن هذا هو التحقيق البالغ، وإيضاح الحق من غير إفراط ولا تفريط، وهو كلام باطل متناقض، مخالف للكتاب والسنة، وإجماع سلف الأمة وأئمتها، ومخالف لكلام السيد الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني رحمته الله، مناقض له كما سنذكره إن شاء الله قريباً.

ولولا أن هذا النظم وشرحه انتشر واشتهر أنه من كلام الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني، وصدق به من كان في قلبه زيغ، وعنده عداوة لأهل الإسلام الحنفاء؛ لما رفعتنا به رأساً، لكن تعين علينا نصر الحق وبيانه، والسعي في إبطال ما موه به هذا المبهرج على خفافيش البصائر، وليعلم كل من نظر فيه، براءة السيد الأمير محمد بن إسماعيل، من هذا الكلام الباطل، المتناقض، السامع، البارد، بذكر ما يناقضه، ويرده، ويبطله مما هو الحق والصواب الموافق لصريح السنة والكتاب، من كلام السيد في «تطهير الاعتقاد» قال رحمه الله تعالى^(١):

(١) «تطهير الاعتقاد» (ص ٥٨ - ٦٧) بتعليق العباد، وفيه سقط عنده، تراه في تحقيقي الذي علمته على كتاب «تطهير الاعتقاد» على عدة نسخ خطية يسر الله نشره. طبع تحقيقه

(فصل)

إذا تقرر عندك أن المشركين لا ينفعهم الإقرار بالله تعالى، مع إشراكهم في العبادة، ولا يغني عنهم من الله شيئاً، وأن عبادتهم هي اعتقادهم أنهم ينفعون ويضرون، وأنهم يقربون من الله زلفى، وأنهم يشفعون لهم عند الله تعالى، فينحرون لهم النحائر، وطفوا بهم، ونذروا النذور عليهم، وقاموا متذللين متواضعين في خدمتهم، ويسجدون لهم، ومع هذا كله هم مقرون لله بالربوبية، وأنه الخالق ولكنهم لما أشركوا في عبادته جعلهم مشركين، ولم يعتد بإقرارهم هذا؛ لأنه نافاه فعلهم، فلم ينفعهم الإقرار بتوحيد الربوبية، فمن شأن من أقر الله بتوحيد الربوبية أن يفردة بتوحيد العبادة، فإذا لم يفعل ذلك، فالإقرار الأول باطل، فقد عرفوا وهم في طبقات النار وقالوا: ﴿تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (١٧) ﴿إِذْ تُسَوِّدُكُمْ رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾ (١٨) [الشعراء: ٩٧، ٩٨] مع أنهم لم يسوؤهم به من كل وجه، ولا جعلوهم خالقين ولا رازقين، لكن علموا إن صاروا في النار في قعر جهنم، أن خلط الإقرار ندر من ندرات الشرك، وعدم توحيد العبادة صيرهم كمن سوى بين الأصنام وبين رب الأنام؛ قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ (١٩) [يوسف: ١٠٦] أي: ما يقر أكثرهم في إقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السماوات والأرض، إلا وهو مشرك بعبادة الأوثان، بل سمي الله تعالى الرياء في الطاعات شركاً، مع أن فاعل الطاعة ما قصد بها إلا الله تعالى، وإنما أراد طلب المنزلة بالطاعة في قلوب الناس، فالمرائي عبد الله تعالى لا غيره، لكنه خلط العبادة بطلب المنزلة في قلوب العباد فلم تقبل له عبادة وسماها شركاً كما أخرجه مسلم^(١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيри تركته وشركه» بل سمي تعالى التسمية بعبد الحارث شركاً؛ كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ [الأعراف: ١٩٠] فإنه أخرج أحمد بن حنبل والترمذي من حديث سمرة أنه قال ﷺ: «لما حملت حواء وكان لا

يعيش لها ولد طاف بها إبليس، وقال لا يعيش لك ولد حتي تسميه عبد الحارث،^(١) قسمته فعاش، وكان ذلك وحي من الشيطان وأمره، فأنزل الله الآيات، وسماه شركاً وكان إبليس يسمى بالحارث»، والقصة في «الدر المنثور» وغيره.

(فصل)

قد عرفت من هذا كله أن من اعتقد في شجر أو حجر أو قبر أو ملك أو حي أو ميت أنه ينفع أو يضر وأنه يقرب إلى الله، أو يشفع عنده في الحاجة من حوائج الدنيا بمجرد التشفع والتوسل إلى الرب تعالى إلا ما ورد من حديث فيه مقال، في حق نبينا ﷺ بخصوصه^(٢)، أو نحو من ذلك؛ فإنه قد أشرك مع الله غيره، واعتقد ما لا يحل اعتقاده كما اعتقد المشركون في الأوثان، فضلاً عن أن ينذر بماله، أو ولده لميت، أو حي يطلب بذلك ما لا يُطلب إلا من الله تعالى من الحاجات من عافية مريضه، أو قدوم غائبه، ونيله لأي مطلب من المطالب؛ فإن هذا هو الشرك بعينه، الذي كان عليه عبادة الأصنام، والنذر بالمال على الميت، ونحوه، والنحر على قبره، والتوسل به، وطلب الحاجات منه هو بعينه الذي كان يفعله الجاهلية، والجاهلية إنما يسمون ما يعبدونه وثناً وصنماً، وهؤلاء يسمونه ولياً وقبراً ومشهداً، والأسماء لا أثر لها، ولا تغير المعاني ضرورة لغوية وعقلية وشرعية، فمن شرب الخمر وأسمأها ماء، ما شرب إلا خراً.

(١) الحديث منكر: أخرجه أحمد (١١/٥)، والترمذي (٣٠٧٧) وغيرهما كثير من طريق عمر بن إبراهيم، عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي ﷺ، وعمر يضعف في الحديث وحديثه عن قتادة خاصة مضطرب، قاله ابن معين في رواية، وابن عدي في «الكامل» وهو مفاد كلام ابن حبان في «المجروحين»، وفي سماع الحسن من سمرة خلاف كثير، والحديث نص جمهور أهل العلم على ضعفه من المتقدمين والمعاصرين منهم: ابن حزم والذهبي وشيخنا العلامة الوادعي والعلامة الألباني، وانظر تفصيل القول في هذا الحديث في تحقيقي لـ «تطهير الاعتقاد».

(٢) يشير إلى ما أخرجه أحمد (١٣٨/٤)، والترمذي (٣٥٧٨)، وغيرهما من حديث عثمان بن حنيف، وانظر لبيان هذا الحديث «التوسل والوسيلة» لشيخ الإسلام و«التوسل أنواعه وأحكامه» للألباني (٦٩-٩٣) والشفاعة لشيخنا (١٨٧-١٩١).

وقد ثبت في الأحاديث: «أنه يأتي أقوام يشربون الخمر ويسمونهم بغير اسمها»^(١).
 وصدق رسول الله ﷺ؛ قد أتى طوائف من الفسقة يشربون الخمر ويسمونهم نبيذاً
 وأول من سمي ما فيه غضب الله وعصيان به بالأسماء المحبوبة عند السامعين إبليس
 لعنه الله؛ فإنه قال لأبي البشر آدم ﷺ: «يَتَأَدُّمُ هَلْ أَذْكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكُ لَا يَبَلِّ
 ﴿١٣٠﴾ [طه: ١٢٠] فسمى الشجرة التي نهي الله آدم عن قربانها: «شَجَرَةُ الْخُلْدِ» غُرُورًا
 له، وقد لبس عليه بالاسم الذي اخترعه لها، كما سمي إخوانه المقلدون له
 (الحشيشة): بلقمة الرَّاحَةِ، وكما يسمي الظَّلْمَةُ ما يقبضونه من أموال عباد الله ظلمًا
 وعدوانًا: (أدبًا) فيقولون: أدب القتل، أدب السرقة، أدب التهمة - بتحريف اسم
 الظلم إلى الأدب - كما يحرفونه في بعض المقبوضات إلى اسم النفاة، وفي بعضها إلى
 اسم السياسة، وفي بعضها أدب المكاييل والموازن، وكل ذلك إثم عند الله ظلم
 وعدوان. كما يعرفه من شَمَّ رائحة الكتاب والسنة.

وكل ذلك مأخوذ عن إبليس حين سمي الشجرة المنهي عنها شجرة الخلد،
 فكذلك تسمية القبر مشهدًا، أو من يعتقدون فيه وليًا، لا يخرجهم عن اسم الصنم
 والوثن، إذ هم معاملون لها معاملة المشركين للأصنام، ويطوفون بها طواف الحجاج
 ببيت الله الحرام، ويلتمسون التماسهم لأركان البيت، ويخاطبون البيت بالكلمات
 الكفرية، من قولهم على الله ثم عليك، ويهتفون بأسمائهم عند الشدائد ونحوها، وكل
 قوم لهم رجل ينادونه:

فأهل العراق والهند: عبد القادر^(٢).

وأهل التهائم لهم في كل بلد ميت يهتفون باسمه: يا زيلعي^(٣)، يا ابن العجيل^(٤).

(١) من ذلك ما رواه أحمد (٢٣٧/٤)، وغيره عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أناسًا من أمتي يشربون الخمر يسمونها بغير اسمها». وهو صحيح الإسناد.

(٢) سبق الترجمة له.

(٣) هو أحمد بن عمر الزيلعي الصوفي المتوفى سنة (٧٠٤هـ)، وقيل (٧٠٧هـ)، انظر «العقود اللؤلؤية» (٣٠١/١)، و«الأعلام» للزركلي (١٨٦/١).

(٤) هو أحمد بن موسى بن عجيل اليميني المتوفى سنة (٦٩٠هـ) وقيل غير ذلك، انظر «هجر العلم» (٢٢٢١-٢٢٢٥).

وأهل الطائف ومكة: يا بن عباس^(١).

وأهل مصر: يا رفاعي^(٢).

والسادة البكرية أهل الجبال: يا أبا طير^(٣).

وأهل اليمن: يا بن علوان^(٤).

وفي كل قرية أموات يهتفون بهم، وينادونهم ويرجونهم؛ لجلب الخير ودفع الضر، وهو بعينه فعل المشركين في الأصنام، كما قلنا في الآيات النجدية:

أَعَادُوا بِهَا مَعْنَى سُوءٍ وَمِثْلُهُ يَغُوثٌ وَوَدَّاءٌ بِئْسَ ذَلِكَ مِنْ وَدٍّ

وَقَدْ هَتَفُوا عِنْدَ الشَّدَائِدِ بِأَسْمِهَا كَمَا يَهْتَفُ الْمُضْطَرُّ بِالصَّمَدِ الْفَرْدِ

وَكَمْ نَحَرُوا فِي سُوحِهَا مِنْ بَحِيرَةٍ^(٥) أَهَلَّتْ لِغَيْرِ اللَّهِ جَهْرًا عَلَى عَمْدِ

وَكَمْ طَائِفٌ عِنْدَ الْقُبُورِ مُقْبِلًا^(٦) وَمُسْتَلِمٌ^(٧) الْأَرْكَانَ مِنْهُمْ بِالْيَدِ^(٨)

(فإن قال): إنما نحرت وذكرت اسم الله عليه فقل: إن كان النحر لله فلا شيء قربت ما تنحره من باب مشهد من تعظمه، وتعتقد فيه، هل أردت بذلك تعظيمه؟! فإن قال: نعم. فقل: هذا النحر لغير الله، وإن لم ترد تعظيمه! فهل أردت توسيخ باب المشهد؟! وتنجيس الداخلين إليه؟! فإنك يقيناً تعلم ما أردت ذلك أصلاً، ولا أردت الأول، ولا خرجت من بيتك إلا لقصده.

ثم كذلك دعاؤهم له، فهذا الذي عليه هؤلاء شركٌ بلا ريب، وقد يعتقدون في

(١) يعني: عبد الله بن عباس الصحابي الجليل، انظر عنه «السير» (٣/ ٣٣١) و«الإصابة» وقد تقدم.

(٢) هو أحمد بن أبي الحسن بن علي بن أحمد الرفاعي المتوفى سنة (٥٧٨هـ) انظر «السير» (٢١/ ٧٧).

(٣) هو أحمد بن الحسين بن أحمد بن القاسم اليمني قتل سنة (٥٦٥هـ) انظر «هجر العلم» (٢/ ٧٤١-٧٤٤).

(٤) هو أحمد بن علوان صوفي يمني من أهل تعز توفي سنة (٦٦٥هـ) انظر «هجر العلم» (٢/ ٧٥٠-٧٥٨).

و«السلوك في طبقات العلماء والملوك» (١/ ٤٥٨).

(٥) كذا في (الأصل)، وفي الأصول الخطية: نحيرة.

(٦) مقبلاً: حال، وكما في نسخة الشيخ العباد.

(٧) في نسخة الشيخ العباد: ويستلم.

(٨) كذا في (الأصل)، والصواب: بالأيدي. كما في الأصول الخطية.

بعض فسقة الأحياء، وينادونهم في شدتهم والرخاء، وهو عاكف على الفضائح، ولا يحضر حيث أمر الله عباده المؤمنين بالحضور، ولا يحضر جمعة ولا جماعة، ولا يعود مريضاً ولا يشيع جنازة، ويضم إلى ذلك دعوى الغيب، ويجلب إليه إبليس جماعة قد عشعش إبليس في قلوبهم، وباض وفرخ، يصدقون بهتانه، ويعظمون شأنه، ويجعلون هذا ندّاً لرب العالمين مثيلاً.

فيا للعقول أين ذهبت؛ إذ جهلت الشرائع: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَتَيْنَاهُمْ﴾.

(فإن قلت): أفصير هؤلاء الذين يعتقدون في القبور، والفسقة، والأولياء، مشركين كالذين يعتقدون في الأصنام.

(قلت): نعم، قد حصل فيهم ما حصل في أولئك وساوهم في ذلك، بل زادوا في الاعتقاد، والانقياد، والاستعباد فلا فرق بينهم.

(فإن قلت): هؤلاء القبوريون يقولون: نحن لا نشرك بالله عز وجل ولا نجعل له ندّاً، والالتجاء إلى الأولياء، والاعتقاد فيهم ليس بشرك.

قلت: نعم، ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ ولكن هذا جهل منهم بمعنى الشرك؛ فإن تعظيمهم الأولياء، ونحرهم النحائر لهم شرك، والله تعالى يقول: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ (٢) أي: لا غيرهن كما يفيد تقديم الظروف، ويقول: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (٣).

وقد عرفت مما قدمناه قريباً أنه يسمى الرياء شركاً، فكيف ما ذكرناه؟! فهذا الذي يفعلونه لأوليائهم هو عين ما فعله المشركون، وصاروا به مشركين، ولا ينفعه قوله: أنا لا أشرك بالله؛ لأن فعله أكذب قوله.

إن قلت: هم جاهلون أنهم مشركون بما يفعلون!!

قلت: صرح الفقهاء (في كتب الفقه) في باب: (الردة)، أن من تكلم بكلمة الكفر يكفر، وإن لم يقصد معناها (٤)، وهذا دال على أنهم لا يعرفون حقيقة الإسلام، ولا

(١) في (الأصل): (فانحر).

(٢) قال الشيخ العباد في تعليقه على «تطهير الاعتقاد» (ص ٦٥): هذا ليس على إطلاقه؛ فقد يحصل مثل ذلك

مَاهِيَّة التوحيد؛ فصاروا حينئذ كفارًا كفرًا أصليًا^(١)؛ فإن الله تعالى قد فرض على عباده إفراده بالعبادة: ﴿إِنَّ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [هود: ٢٦]، وإخلاصها: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥].

ومن نادى الله ليلاً ونهاراً، وسراً وجهاً، وخوفاً وطمعاً، ثم نادى معه غيره فقد أشرك معه في العبادة، وقد سماه الله عباده في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ بعد قوله: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠].

فإن قلت: فإذا كانوا مشركين وجب جهادهم، والسلوك فيهم ما سلكه رسول الله ﷺ في المشركين.

قلت: إلى هذا ذهب طائفة من أئمة العلم فقالوا: يجب أولاً دعاؤهم إلى التوحيد، وإبانة أن ما يعتقدونه ينفع ويضر لا يغني عنهم من الله شيئاً، وأنهم أمثالهم، وأن هذا الاعتقاد منهم فيهم شرك لا يتم الإيمان بما جاءت به الرسل إلا بتركه والتوبة منه، وإفراد التوحيد اعتقاداً وعملاً لله وحده، وهذا واجب على العلماء، أي: بيان أن ذلك الاعتقاد الذي تفرعت عنه النذور، والنحائر، والطواف بالقبور، شركٌ محرمٌ، وأنه عين ما يفعله المشركون لأصنامهم، فإذا أبانته العلماء للأمة والملوك، وجب على الأمة والملوك بعث دعاة إلى إخلاص التوحيد، فإن رجع وأقرَّ حَقَّنَ عليه دمه وماله وذرائه، ومن أصرَّ فقد أباح الله منه ما أباح لرسوله ﷺ من المشركين؛ [فإنهم قبل التعريف بأنهم على جهالة وضلالة، وخصلة من خصال الكفر، كافرون كفرًا أصغر لا يبيح دماً ولا مالاً، ولا سبي حريم ولا أطفال؛ لأنهم آتون بخصلة كفرية، وهذا هو

⁼ عن إكراه، أو سبق لسان، أو بدون قصد للفرح الشديد، مثلاً كالذي وجد ناقته بعد أن يش منها، وقال: اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَيْك. رواه مسلم. (٢٧٤٧).

(١) هذا على الإطلاق غير صحيح؛ بل هم كفار كفر ردة لا كفر أصلي، وقد نقد هذا القول العلامة عبد اللطيف آل الشيخ رحمه الله في كتابه النافع «مصباح الظلام» (ص ٥٢-٥٣)، وبين الصواب فيه.

فائدة: قال الإمام الذهبي في «السير» (٢٠٢/١٠): ومن كفر ببدعة - وإن جلت - ليس هو مثل الكافر الأصلي، ولا اليهودي والمجوسي، أبى الله أن يجعل من آمن بالله ورسوله واليوم الآخر، وصام، وصلى، وحج، وزكَّى، وإن ارتكب العظائم، وضل وابتدع، كمن عاند الرسول ﷺ، وعبد الوثن، ونبذ الشرائع، وكفر، ولكن نبهاً إلى الله من البدع وأهلها. اهـ.

الذي سَمَّاهُ السَّلَفُ كُفْرًا دُونَ كُفْرٍ.

وقد حققناه في رسالة مستقلة سميناهـا «تحقيق الفروق بين أنواع الكفر والظلم والفسوق» وهي نافعة جدًا يندفع بها تعارض آيات وأحاديث.

فهؤلاء القبور يَؤْمِنُ مَنْ اتَّصَفُوا بِالْكَفْرِ الْأَصْغَرِ وَهُوَ مَعْصِيَةٌ عَظِيمَةٌ، فإذا عرفوا بأن ما هم عليه من الضلال ومن عقائد الكفار الضلال، وأن التوبة واجبة عليهم عن هذا الاعتقاد، وعن فروع من عبادة القبور والأولياء، واتخاذهم لله سبحانه أندادًا، فإن تابوا فباب التوبة مفتوح، وإن أصروا تعين جهادهم وحل منهم ما أحل الله لرسوله ﷺ من المشركين^(١).

انتهى ما أردتُ إيراده من كلام السيد الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني - رحمه الله تعالى - من كتابه «تطهير الاعتقاد»، لتعلم أن هذا النِّظام والشرح الذي نسب به المزور المبهرج إلى الصنعاني موضوع مكذوب عليه، لا يمتري في ذلك من له أدنى إلمام بالعلوم، ومعرفة بالمنطوق والمفهوم؛ فإنه كلام جاهل متناقض، لم يتحقق بالحقائق الدينية، والعلوم الشرعية، ولم يكن له معرفة بما عليه سلف الأمة وأئمتها، ومن تأمل كلامه الذي نسب به إلى الصنعاني رَحِمَهُ اللهُ، وتأمل كلام الأمير محمد بن إسماعيل في «تطهير الاعتقاد»، الذي ذكرنا منه طرفًا، عَلِمَ أن بينهما من الفرق كما بين السماء والأرض، وتحقق أنه قد كَذَّبَ عليه وافترى.

وإذا أردت أن تعرف ذلك فانظر إلى قوله في الشرح: (فعباد الأصنام جعلوا لله أندادًا، واتخذوا من دونه شركاء، وتارة يقولون: شفعاء يقربونهم إلى الله زلفى، بخلاف جهلة المسلمين الذين يعتقدون في أوليائهم النفع والضَّرَّ؛ فإنهم مقرُّون لله بالوحدانية، وإفراده بالإلهية، وصدقوا رسوله، فالذي أتوه من تعظيم الأولياء كفرٌ عمليٌّ لا اعتقادي).

فالواجب وعظهم وتعريفهم جهلهم، وزجرهم، ولو بالتعزير، كما أمرنا بحدِّ

(١) ما بين المعكوفين وجد في عدة نسخ خطية، ولم يوجد في نسخ أخرى من: «تطهير الاعتقاد»، وفيه نوع تضاد مع كلامه السابق، بيته في تحقيقي على «تطهير الاعتقاد». وانظر الدرر النضيد (ص ١١٠ - وما بعدها). طبعة دار ابن خزيمة.

الزاني والشارب والسارق من أهل الكفر العملي، كما صرّحنا به في الآيات الأصلية،
حيث قلنا:

وكم هتفوا عند الشدائد باسمها

وكما قلنا:

وكم عقروا في سوحها من عقيرة

وكما قلنا:

وكم طائف... إلى آخره.

فهذه كلها قبائح محرمة من أعمال الجاهلية وهي من الكفر العملي.
وقد ثبت أن هذه الأمة تفعل أموراً من أمور الجاهلية، فهي من الكفر العملي
كحديث: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونها...»^(١) الحديث.

إلى قوله: (فإن قلت: الجاهلية تقول في أصنامهم: إنهم يقربونهم إلى الله زلفى،
كما يقوله القبوريون، يقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، كما يقوله القبوريون أيضاً.
قلت: لا سواء؛ فإن القبوريين يثبتون التوحيد لله تعالى بالإلهية، قائلين: أنه لا إله
إلا هو. ولو ضربت عنقه، على أن يقول: أن الوليَّ إلهٌ مع الله، لما قالها، بل عنده
اعتقادٌ جهل: أن الولي لما أطاع الله من أطاعه كان له عند الله تعالى جاه به يقبل
شفاعته ويرجو نفعه، لا أنه إله مع الله، بخلاف الوثني، فإنه ممتنع عن قول: لا إله إلا
الله، حتى ضربت عنقه، زاعماً أن وثنه إله مع الله، ويسميه ربّاً إلهاً إلى آخر كلامه...).

ثم تأمل ما ذكره الأمير في «تطهير الاعتقاد» بعد ذكره تغيير الأسماء المحرمة بغير
أسمائها، قال: وكل ذلك مأخوذ عن إبليس حين سمى الشجرة المنهي عنها شجرة
الخلد، فكذلك تسمية القبر مشهداً ومن يعتقدون فيه ولياً لا يخرج عن اسم الصنم
والوثن، إذ هم معاملون لها معاملة المشرّكين للأصنام، ويطوفون بها طواف الحجاج
ببيت الله الحرام، ويستلمونه استلامهم لأركان البيت، ويخاطبون الميت بالكلمات
الكفرية، من قولهم على الله ثم عليك، ويهتفون بأسمائهم عند الشدائد ونحوها، وكل

قوم لهم رجل ينادونه فأهل العراق والهند عبدالقادر، وأهل التهائم لهم في كل بلد ميت يهتفون باسمه، يا زيلعي^(١)، يا بن العجيل، وأهل الطائف ومكة يا بن عباس، وأهل مصر يا رفاعي، والسادة البكرية أهل الجبال يا أبا طير، وأهل اليمن يا بن علوان، وفي كل قرية أموات يهتفون بهم، وينادونهم ويرجونهم؛ لجلب الخير ودفع الضر، وهو بعينه فعل المشركين في الأصنام كما قلنا في الأبيات النجدية:

أَعَادُوا بِهَا مَعْنَى سُوعَ وَمِثْلُهُ يَغُوثَ وَوَدَّ بِشَسْ ذَلِكَ مِنْ وَدَّ
وَقَدْ هَتَفُوا عِنْدَ الشَّدَائِدِ بِأَسْمِهَا كَمَا يَهْتَفُ الْمُضْطَرُّ بِالصَّمَدِ الْفَرْدِ
وَكَمْ نَحَرُوا فِي سُوْحِهَا مِنْ بَحِيرَةٍ أَهْلَتْ لِغَيْرِ اللَّهِ جَهْرًا عَلَى عَمْدِ

(فإن قال): إنما نحرت وذكرت اسم الله عليه فقل: إن كان النحر لله فلا شيء قريب ما تنحره من باب مشهد من تعظمه، وتعتقد فيه، هل أردت بذلك تعظيمه؟! فإن قال: نعم. فقل: هذا النحر لغير الله، وإن لم ترد تعظيمه! فهل أردت توسيخ باب المشهد؟! وتنجيس الداخلين إليه؟! فإنك يقيناً تعلم ما أردت ذلك أصلاً، ولا أردت الأول، ولا خرجت من بيتك إلا لقصده.

ثم كذلك دعاؤهم له، فهذا الذي عليه هؤلاء شركٌ بلا ريب، وقد يعتقدون في بعض فسقة الأحياء، وينادونهم في شدتهم والرخاء، وهو عاكف على الفضائح، ولا يحضر حيث أمر الله عباده المؤمنين بالحضور، ولا يحضر جمعة ولا جماعة، ولا يعود مريضاً ولا يشيع جنازة، ويضم إلى ذلك دعوى الغيب، ويجلب إليه إبليس جماعة قد عشعش إبليس في قلوبهم، وباض وفرخ، يصدقون بهتانه، ويعظمون شأنه، ويجعلون هذا ندّاً لرب العالمين مثيلاً.

فيا للعقول أين ذهبت؛ إذ جهلت الشرائع: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمْنَالِكُمْ﴾.

(فإن قلت): هؤلاء القبوريون يقولون: نحن لا نشرك بالله عز وجل ولا نجعل له ندّاً، والالتجاء إلى الأولياء والاعتقاد فيهم ليس بشرك.

(قلت): نعم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، ولكن هذا جهل منهم بمعنى الشرك، فإن تعظيمهم الأولياء ونحرهم النحائر لهم شرك، والله تعالى يقول: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ (٢) أي: لا لغيره؛ كما يفيد تقديم الظروف، ويقول: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (٣). إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى.

فإذا جمعت بين هذين الكلامين تبين لك مناقضة أحدهما للآخر، وأن كلام هذا المزور كلام جاهل ما عرف الكفر العملي من الكفر الاعتقادي، والمقصود براءة الإمام المحقق الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني من نسبة هذا الكلام الباطل المتناقض إليه، وإلا فقد كان من المعلوم بالضرورة من دين الإسلام أن كلام هذا المزور كلام باطل، متضمن لإباحة الشرك بالله، وتجويزه، وأنه بمنزلة الطعن في الأنساب، والفخر بالأحساب، والنياحة على الميت، وغير ذلك مما لا يحكيه ويعتقده من يؤمن بالله واليوم الآخر.

(فصل)

إذا تحققت ما قدمت لك فاعلم أنه راج هذا الكلام الباطل على بعض العلماء^(١)، وظن أنه من كلام الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني فاستبشعه غاية الاستبشاع، واستنكره غاية الاستنكار، وأظن أنه ما وقف على كلامه في «تطهير الاعتقاد» ولو رآه وعلم به لتيقن أنه موضوع مكذوب على الصنعاني، وحيث جهل الحال قال في كتابه الذي سماه «الدين الخالص»^(٢)، في النصب الثاني^(٣)، بعد ذكر كلام السيد محمد بن إسماعيل: ومن جملة الشبه التي عرضت لبعض أهل العلم ما جزم السيد العلامة محمد بن إسماعيل الأمير رحمه الله تعالى في شرحه للآيات التي يقول في أولها:

(١) يعني: صديق حسن خان - كما سيأتي - وهو مجرد ناقل لكلام الإمام الشوكاني رحمه الله.

(٢) «الدين الخالص» (٤/ ٨٧- ٩٤) وهو تابع للإمام الشوكاني في كتاب «الدر النضيد» (ص ١٠٢- ص ١١٦)، نقله صديق حسن الحرف بالحرف، ولم يعزه وحسبنا الله ونعم الوكيل.

(٣) قسم صديق حسن خان كتابه «الدين الخالص» إلى نصيبين، الأول: في بيان إثبات التوحيد ونفي الشرك وهو معنى لا إله إلا الله وهذا النصب في مجلدين. والنصب الثاني: في بيان الاعتصام بالسنة، واجتناب البدعة، وهو معنى: أشهد أن محمداً رسول الله في مجلدين.

رَجَعْتُ عَنِ الْقَوْلِ الَّذِي قُلْتُ فِي النَّجْدِي

فإنه قال: إن كفر هؤلاء المعتقدين للأموات هو من الكفر العملي، فذكره إلى آخره، ثم قال صديق رحمته الله^(١): أقول هذا الكلام في التحقيق ليس بتحقيق بالغ، بل كلام متناقض متدافع، وبيانه أنه لا شك أن الكفر ينقسم إلى كفر اعتقاد، وكفر عمل، لكن دعوى أن ما يفعله المعتقدون في الأموات من كفر العمل في غاية الفساد؛ فإنه قد ذكر في هذا البحث أن كفر من اعتقد في الأولياء كفر عملي، وهذا عجيب، كيف يقول كفر من اعتقد في الأولياء، ويسمي ذلك اعتقاداً، ثم يقول: إنه من الكفر العملي! هل هذا إلا التناقض البحث، والتدافع الخالص؟! انظر كيف ذكر في أول البحث: أن كفر من يدعو الأولياء، ويهتف بهم عند الشدائد، ويطوف بقبورهم، ويقبل جداراتها، وينذر لها بشيء من ماله هو كفر عملي، فليت شعري ما هو الحامل له على الدعاء!! والاستغاثة! وتقبيل الجدارات^(٢)؟! ونذر النذورات؟! هل هو مجرد اللعب والعبث من دون اعتقاد؟! فهذا لا يفعله إلا مجنون؟! أم الباعث عليه الاعتقاد في الميت؟! فكيف لا يكون هذا من كفر الاعتقاد، الذي لولاه لم يصدر فعل من تلك الأفعال؟! ثم انظر كيف اعترف بعد أن حكم على هذا بالكفر بأنه كفر عملي، لا كفر اعتقاد، بقوله: لكن زين له الشيطان: أن هؤلاء عباد الله الصالحين، ينفعون، ويشفعون، فاعتقد ذلك جهلاً كما اعتقده أهل الجاهلية في الأصنام، فتأمل كيف حكم: بأن هذا كفر اعتقاد، ككفر أهل الجاهلية، وأثبت الاعتقاد، واعتذر عنهم بأنه اعتقاد جهل، وليت شعري أي فائدة لكونه اعتقاد جهل؛ فإن طوائف الكفر بأسرها، وأهل الشرك قاطبة، إنما حملهم على الكفر، ودفع الحق، والبقاء على الباطل، الاعتقاد جهلاً، وهل يقول قائل: إن اعتقادهم اعتقاد علم؟! حتى يكون اعتقاد الجهل عذراً لإخوانهم المعتقدين في الأموات؟!!

ثم تم الاعترار بقوله: (لكن هؤلاء مثبتون للتوحيد...) إلى آخر ما ذكره.

(١) الكلام ليس لصديق بل هو للشوكاني، ولكن لم يعزه إليه، فيعذر المؤلف حيث أضافه إلى صديق حسن على ظاهره.

(٢) كذا في الأصل، وفي الأصل المخطوط من «الدر النضيد»: الجدران. انظره في هذا الموضوع بتحقيقي.

ولا يخفak أن هذا عذر باطل؛ فإن إثباتهم التوحيد إن كان بألستهم فقط، فهم مشركون في ذلك، هم واليهود والنصارى والمشركون والمنافقون، وإن كان بأفعالهم فقد اعتقدوا في الأموات، ما اعتقده أهل الأصنام في أصنامهم، ثم كرر هذا المعنى في كلامه، وجعله السبب في رفع السيف عنهم، وهو باطل فما ترتب عليه مثله باطل، فلا نطوّل برده.

بل هؤلاء القبوريون قد وصلوا إلى حد في اعتقادهم في الأموات لم يبلغه المشركون في اعتقادهم في أصنامهم، وهو أن الجاهلية كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله وحده، وإنما يدعون أصنامهم مع عدم نزول الشدائد، من الأمور كما حكاه الله عنهم، بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ صَلَّ مَن دَعُونَ إِلَّا إِلَٰهَهُ فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنسَانُ كَفُورًا ۝﴾ [الإسراء: ٦٧]. وبقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنِ اتَّكُمُ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتُنْكُمُ السَّاعَةَ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾ [الأنعام: ٤٠] وبقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسَىٰ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ ۝﴾ [الزمر: ٨] وبقوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَّوْجٌ كَظُلُمٍ لِّدَعَاؤِ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۝﴾ [لقمان: ٣٢].

بخلاف المعتقدين في الأموات فإنهم إذا دهمتهم الشدائد استغاثوا بالأموات، ونذروا لهم النذور، وقل من يستغيث بالله ﷻ في تلك الحال، وهذا يعلمه كل من له بحث عن أحوالهم.

ولقد أخبرني بعض من ركب البحر للحج أنه اضطرب اضطراباً شديداً، فسمع من أهل السفينة من الملاحين، وغالب الراكبين معهم ينادون الأموات، ويستغيثون بهم! ولم يسمعهم يذكرون الله قط!! قال: ولقد خشيت في تلك الحال الغرق لما شاهدته من الشرك بالله.

وقد سمعنا عن جماعة من أهل البادية المتصلة بصنعاء: أن كثيراً منهم إذا حدث له ولد جعل قسماً من ماله لبعض الأموات المعتقدين، ويقول: إنه قد اشترى ولده من ذلك الميت الفلاني بكذا، فإذا عاش حتى يبلغ سن الاستقلال، دفع ذلك الجعل لمن يعتكف على قبر ذلك الميت من المحتالين لكسب الأموال!

وبالجملة فالسيد المذكور رحمه الله قد جرد النظم إلى ما ينافي ذلك من أفعال

المتكلم بكلمة التوحيد، ويخالفه في بحثه السابق إلى الإقرار بالتوحيد الظاهر، واعتبر مجرد التكلم بكلمة التوحيد فقط من دون النظر إلى من اعتقاده الذي صدرت عنه تلك الأفعال المتعلقة بالأموات، وهذا الاعتبار لا ينبغي التعويل عليه، ولا الاشتغال به، فالله سبحانه إنما ينظر إلى القلوب، وما صدر من الأفعال عن اعتقاد، لا إلى مجرد الألفاظ، وإلا لما كان فرق بين المؤمن والمنافق.

وأما ما نقله السيد المذكور رَحِمَهُ اللهُ عَنْ ابن القيم في أول كلامه من تقسيم الكفر إلى عملي، واعتقادي فهو كلام صحيح، وعليه جمهور المحققين، ولكن لا يقول ابن القيم ولا غيره أن الاعتقاد في الأموات على الصفة التي ذكرها هو من الكفر العملي. وسنقل هنا كلام ابن القيم في أن ما يفعله المعتقدون في الأموات من الشرك الأكبر، كما نقله عنه السيد رَحِمَهُ اللهُ فِي كلامه السابق، ثم تتبع ذلك بالنقل عن بعض أهل العلم؛ فإن السائل - كثر الله فوائده - قد طلب ذلك في سؤاله، ثم ذكر ما ذكره ابن القيم في «شرح المنازل»^(١) في باب التوبة.

والمقصود أن هذا الكلام الذي نقله صديق^(٢)، عن الصنعاني إن كان ثابتاً عنه فهو باطل، وقد أجاب عنه بما هو كافٍ شافٍ، وإن لم يكن ثابتاً عنه، بل كان موضوعاً مكذوباً عليه، فهو المتبادر إلى الذهن؛ لأن هذا الكلام لا يليق بجلالة الصنعاني، وعلوّ قدره ومعرفة وعلمه بالحقائق، كما هو معلوم، مذكور في «تطهير الاعتقاد» وفي غيره من كتبه، ولا يليق هذا الكلام إلا بعقول هؤلاء الوضاعين، القاصرين، الناقصين، المتهوكن، الحيارى المفتونين، والله المستعان، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - لما سئل عن قتال التتار^(٣): كل طائفة ممتنعة عن التزام شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة من هؤلاء القوم وغيرهم، فإنه يجب قتالهم حتى يلتزموا شرائعه، وإن كانوا مع ذلك ناطقين

(١) «مدارج السالكين» (١/٣٣٩).

(٢) الكلام للشوكاني لا لصديق، وإنما صديق - غفر الله له - يتحمل كلام الشوكاني، ولا يعزوه إليه في كثير من كتبه - والله المستعان.

(٣) كما في «مجموع الفتاوى» (٢٨/٥٠٢-٥٠٤).

بالشهادتين، وملتزمين بعض شرائعه، كما قاتل أبو بكر الصديق رضي الله عنه والصحابه رضي الله عنهم مانعي الزكاة، على ذلك اتفق الفقهاء بعد سابقة مناظرة عمر لأبي بكر رضي الله عنه ^(١)، فاتفق الصحابة رضي الله عنهم على القتال على حقوق الإسلام عملاً بالكتاب والسنة.

وكذلك ثبت عن النبي ﷺ من عشرة أوجه الحديث عن الخوارج، وأخبر أنهم شرُّ الخلق والخلقة ^(٢)، مع قوله: «تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ إِلَى صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَكُمْ إِلَى صِيَامِهِمْ» ^(٣).

فعلم أن مجرد الاعتصام بالإسلام مع عدم التزام شرائعه ليس بمسقط للقتال، فالقتال واجب، حتى يكون الدين كله لله، وحتى لا تكون فتنة، فمتى كان الدين لغير الله، فالقتال واجب، فأیما طائفة ممتنعة عن بعض الصلوات المفروضات، أو الصيام، أو الحج، أو عن التزام تحريم الدماء والأموال، والخمر، والزنا، والميسر، أو عن نكاح ذوات المحارم، أو عن التزام جهاد الكفار، أو ضرب الجزية على أهل الكتاب، وغير ذلك من واجبات الدين، ومحرماته التي لا عذر لأحد في جحودها وتركها، التي يكفر الجاحد لوجوبها؛ فإن الطائفة الممتنعة تقاتل عليها، وإن كانت مقرة بها، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء، وإنما اختلف الفقهاء في الطائفة الممتنعة، إذا أصرت على ترك بعض السنن، كركعتي الفجر والأذان والإقامة عند من لا يقول بوجوبها ^(٤)، ونحو ذلك من الشعائر: هل تقاتل الطائفة الممتنعة على تركها أم لا؟ فأما

(١) تقدم ذكرها.

(٢) يشير إلى حديث أبي سعيد رضي الله عنه عند مسلم (١٠٦٥) وغيره أن النبي ﷺ ذكر بعض صفات الخوارج ثم قال: «هم شر الخلق عند الله...».

(٣) أخرجه البخاري (٣٦١٠)، ومسلم (١٠٦٤) (١٤٧) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه، وانظر الأحاديث في ذم الخوارج في «الصحيح المسند من دلائل النبوة» لشيخنا الوادعي رحمته الله. (ص ٤٨٩ - وما بعدها).

(٤) هم الشافعية، والحنفية، وإسحاق بن راهويه، وغيرهم ونقله السرخسي عن جمهور العلماء، وهو رواية عن أحمد، ورواية عن مالك نقلها العبدري، وابن عبد البر؛ والصواب: أن الأذان والإقامة فرض كفاية، وهو المشهور من مذهب أحمد، واختاره ابن تيمية، وابن عثيمين وغيرهما. انظر تفصيل ذلك في: «المغني» (٧٣، ٧٢/٢)، و«شرح المذهب» (٨٠، ٨١)، و«نيل الاوطار» (٣/ ١٩١)، و«غاية المرام» (٨٢/٣)، و«شرح الممتع» (٣٨/٢).

الواجبات، والمحرمات المذكورة ونحوها؛ فلا خلاف في القتال عليها، وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة الخارجين على الإمام، أو الخارجين عن طاعته، كأهل الشام مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، أو خارجون عليه؛ لإزالة ولايته.

وأما المذكورون فهم خارجون عن الإسلام بمنزلة مانعي الزكاة، وبمنزلة الخوارج الذين قاتلهم علي بن أبي طالب عليه السلام؛ ولهذا افتقرت سيرة علي في قتاله لأهل البصرة، وأهل الشام، وفي قتاله لأهل النهروان، فكانت سيرته مع أهل البصرة والشاميين سيرة الأخ مع أخيه، ومع الخوارج بخلاف ذلك. انتهى المقصود.

فتأمل رحمك الله قوله تعالى: تعلم أن مجرد الاعتصام بالإسلام مع عدم التزام شرائعه، ليس بمسقط للقتال... إلى آخره.

ثم تأمل كلام هذا المعترض في قوله: قد عرفت مما حققناه معنى اليتين وتيقنت أن الإجماع من الصحابة لم يقع إلا على كفر مسيلمة والعنسي، وعلى قتالهم، وأما مانعو الزكاة فلم يكفرهم أحد من الصحابة، ولا أجمعوا على سبي ولا نهب، بل رد عمر رضي الله عنه ذلك، والشيخ محمد نقل ذلك مستدلاً بها على كفر من لديه من المسلمين وغير من لديه، وإباحة الدماء والأموال، وهذا جهل لا يخفى على الجهال فضلاً عن العلماء والعقال. انتهى كلامه.

فإذا تأملت كلام شيخ الإسلام وجدته مناقضاً لما قاله هذا المعترض، خصوصاً قوله تعالى: «وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة، بل هم خارجون عن الإسلام بمنزلة مانعي الزكاة»، ومثل هذا كثير في كلام العلماء، والمقصود التنبيه على ذلك، ويكفي العاقل المنصف ما ذكره العلماء من كل مذهب في باب حكم المرتد، فإنهم ذكروا فيه أشياء كثيرة يكفر بها الإنسان، ولو أتى بجميع الدين، وهو صريح في كفر عبّاد القبور، ووجوب قتالهم إن لم ينتهوا، حتى يكون الدين كله لله وحده، فإذا كان من التزم شرائع الدين كلها، إلا تحريم الميسر، والربا، والزنا، يكون كافراً، يجب قتاله، فكيف بمن أشرك بالله، ودعي إلى إخلاص الدين لله، فأبى عن ذلك واستكبر وكان من الكافرين.

وهذا الرجل يزعم من جهله أن كلام شيخ الإسلام ابن تيمية، وكلام الشيخ محمد ابن عبد الوهاب، جهل لا يخفى على الجهال، فضلاً عن العلماء، وهل في بني آدم أجهل من رجل يقول: إن من الكفر العملي الذي لا يخرج عن الملة كفر من يدعو الأولياء، ويهتف بهم عند الشدائد، ويطوف بقبورهم، ويقبل جداراتها، وينذر لها بشيء من ماله، فإنه كفر عملي لا اعتقادي؛ فإنه مؤمن بالله ورسوله ﷺ، واليوم الآخر، لكن زين له الشيطان أن هؤلاء عباد الله الصالحين ينفعون وَيُشْفَعُونَ ويضرون فاعتقد ذلك جهلاً كما اعتقده أهل الجاهلية في الأصنام، لكن هؤلاء مثبتون التوحيد لله، لا يجعلون الأولياء آلهة كما قاله الكفار... إلى آخر كلامه فالحمد لله المستعان.

وأعجب من هذا الجهل دعواه أن المشركين عباد الأوثان، يثبتون التوحيد لله وهم لم يوحّدوا الله بالدعاء، بل يهتفون بمعبوداتهم عند الشدائد، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «الدعاء هو العبادة»^(١)، وفي لفظ: «الدعاء من العبادة»^(٢)، ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨]. وهذا زعم أن الصالحين ينفعون ويشفعون، وقد نفى الله ذلك عنهم، وصرح أنهم معقدون في الصالحين ذلك، كما اعتقده أهل الجاهلية، وقد زعم أن كفرهم هذا كفر عمل لا كفر اعتقاد، فليت شعري! هل يقول هذا من يعقل ما يقول؟! وهل فوق هذا الجهل جهل يُنتهى إليه؟! أما علم هذا المتمعلم الجاهل أن اليهود يقولون: لا إله إلا الله، وأن بني حنيفة يقولون: لا إله إلا الله. وأن المنافقين الذين هم في الدرك الأسفل من النار يقولون: لا إله إلا الله. وكذلك بنو عبيد القداح ملوك مصر، يشهدون: أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويصلون الجمعة والجماعة، وينصبون القضاء، ومع هذا كله لما أظهروا مخالفة الشريعة في أشياء دون ما نحن فيه أجمع العلماء على كفرهم، وأن بلادهم بلاد حرب.

إذا كان هؤلاء المشركون يقولون: لا إله إلا الله، ويعتقدون أن الله هو الإله، وأن

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣٦٧/٤)، وأبو داود (١٤٧٩)، والترمذي (٤٠٤٩)، وغيرهم من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه، وصححه شيخنا الوادعي في «الصحيح المسند»، والشيخ الألباني.

(٢) ضعيف بهذا اللفظ: أخرجه الترمذي (٣٤٣١)، من حديث أنس، وفي سنده ابن لهيعة وضعفه شيخنا رحمته الله.

الأولياء ليسوا بآلهة، ومع ذلك يعتقدون أن الأولياء ينفعون، ويضرّون، ويسفّعون، يريدون بذلك التّقرّب إلى الله، والزّلزلى لديه، فيطلبون منهم الشفاعة عند الله، ويلجئون إليهم، ويهتفون بهم في الشدائد لكشف الكربات، وإغاثة اللهفات، ومعافاة أولي العاهات، فما وجه تكفير العلماء لهم حينئذٍ، وهم يثبتون التوحيد، وهم بهذه الأفعال مؤمنون بالله ورسوله، وباليوم الآخر.

﴿سُبْحَنَكَ هَذَا بَهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٦]؛ فإن الإله هو الذي تأله القلوب محبةً، وإجلالاً، وتعظيمًا، وخوفًا، ورجاءً، وتوكلًا، واستغاثةً، ورهبةً، ورغبةً، ودعاءً، وغير ذلك مما هو مختصّ بالله، لا يشركه فيه أحد من خلقه، فمن أشرك مع الله أحدًا بنوع من أنواع هذه العبادات، فهو مُشْرِكٌ، وإن تلفظ بالشهادتين، وصلى وزكى، وصام وحجّ، ولو لم يُسمَّ من يقصده بهذه ربًّا، وإلهًا؛ فإن الحقائق لا تتغير بتغير الأسماء، كما يقول عبّاد القبور في هذه الأزمان: إنا لسنا نعبدهم بهذه الأفعال، بل نعتقد أن الله هو النافع الضار، وأنه المحيي، المميت، المدبر لجميع الأمور، وأن الإعدام والإيجاد بيده، وأن التأثير لله وحده، وإنما هو توسل، وتشفع، وتعظيم للأولياء، والصالحين، فنطلب من الله بجاههم، وشفاعتهم؛ لأنهم أحباب الله المقربون.

وهذا هو شرك الجاهلية الأولى، من عباد الملائكة، والأنبياء، والصالحين، كما ذكر ذلك العلماء في مصنفاتهم، وما ردوا به على هؤلاء الملاحدة، الذين شرّعوا لهؤلاء الجهلة من الدّين ما لم يأذن به الله، وأوهموهم أنهم إذا اعتقدوا: أن الله هو الفاعل لهذه الأشياء، وأنهم إذا لم يعتقدوا أن من يدعونه من دون الله، ويهتفون بأسمائهم عند الشدائد، والملمات أربابًا ولا آلهة، إن هذا ليس بشرك يخرجهم من الملة، تعالى الله عما يقول الظالمون علوًّا كبيرًا.

فإن تبين لك أن الإله هو الذي تأله القلوب، محبةً، وإنابةً، وإجلالاً، وإكرامًا، وتعظيمًا، وذلاً، وخضوعًا، وخوفًا، ورجاءً، وتوكلًا، وغيره من أنواع العبادة: كاللّقاء، والاستغاثة، والاستعانة، والاستعاذة، والدّبح، والتّذرّ، وأن الرب هو الذي يربي عبده فيعطيه خلقه، ثم يهديه إلى مصالحه، وأنه هو النافع، الضار، المدبر لجميع الأمور، ويبيده الإيجاد، والإعدام، إلى غير ذلك من أنواع الربوبية، فلا إله إلا هو، ولا

رَبِّ إِلَّا هُوَ، فكما أن ربوبية ما سواه أبطل الباطل، فكذلك إلهية ما سواه، وقد جمع سبحانه بين هذين الأصلين في مواضع من كتابه، كقوله: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣]، وقوله عن نبيه شعيب: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨]، وقوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ﴾ [الفرقان: ٥٨]، وقوله: ﴿وَيَتَنَلَّ إِلَيْهِ قَنَیْلاً﴾ [٨] رَبِّ الشَّرِيقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿٩﴾ [المزمل: ٨-٩]، وقوله: ﴿قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ﴾ [الرعد: ٣٠]، وقوله عن الحنفاء أتباع إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبَّنَا عَلَيْنَا تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَنَّا﴾ [المتحنة: ٤].

ولهذه سبعة مواضع تنظم هذين الأصلين الجامعين لمعنى التوحيد للدين، لا سعادة للعبد بدونهما ألبتة، فإذا تأله القلب بغير الله، فدعاه، واستغاث به في كشف كربة، أو شدة نزلت به، وهتف باسمه في طلبها، فقد أشرك ذلك الغير مع الله، وتألهه بطلب ما لا يقدر عليه إلا الله، من إزالة شدة، أو كشف مُلِمة، وكذلك إذا ذبح لله، وتقرب إليه بهذا النسك ثم ذبح لغيره من الأولياء، والصالحين، وطلب منهم أن يشفعوا له عند الله، فقد أشرك بالله في هذا النسك غيره؛ فإن النسك عبادة لله، فإذا نسك لغيره فقد أشرك مع الله، وكذلك إذا نذر لله، ونذر لغيره كان ذلك إشراكاً به، ولا ينفعه مع هذا الشرك اعتقاده أن هذا المدعو في جلب منفعة أو دفع مضرة، وأن هذا الولي إذا ذبح له، وتقرب إليه بشيء من ماله، إذا لم يسمه إلهاً أن ذلك لا يضره، وأن اعتقاده أن الله هو الإله ينجمه من الشرك، فذلك ظنُّ الذين كفروا، فويل للذين كفروا من النار، فإن الحقائق لا تتغير بتغير أسمائها والله ذو القائل؛ حيث يقول في استحلال ما حرم الله بتغير الأسماء:

وَعَلَى حَرَامِ اللَّهِ بِالْإِحْلَالِ	فَاجْتَلَّ عَلَى اسْقَاطِ كُلِّ فَرِيضَةٍ
وَعَلَى الظُّلُومِ بِضِدِّ تِلْكَ الْحَالِ	وَاجْتَلَّ عَلَى الْمَظْلُومِ بِقَلْبِ ظَالِمَا
فِي الْقَلْبِ وَالتَّحْوِيلِ ذُو أَعْمَالِ	وَاقْلِبْ وَحَوِّلْ فَالتَّحْوِيلُ كُلُّهُ
تَبْنِي مِنَ الْأَفْصَالِ وَالْأَقْوَالِ	إِنْ كُنْتَ تَفْهَمُ ذَا ظَفَرَتْ بِكُلِّ مَا
غَيْرَ اسْمِهَا وَاللَّفْظَ ذُو إِجْمَالِ	وَاجْتَلَّ عَلَى شُرْبِ الْمَدَامِ وَسَمِّهَا

وَاحْتَلَّ عَلَى أَكْلِ الرِّبَا وَاهْجُرْنَا سَنًا
عَةً لَفْظَهَا وَاحْتَلَّ عَلَى الْأَنْدَالِ
وَاحْتَلَّ عَلَى وَطِي الْجِرَا كَمْ وَلَا تَقُلْ
هَذَا زَنَا وَانْكُحْ رَحَى الْبَالِ

(فصل)

ولنختم الجواب بما هو أوضح الواضحات وأصرح الدلائل والبيّنات، على بطلان دعوى من اعتبر الألفاظ دون الحقائق، بما ذكره شيخنا شيخ الإسلام الإمام وعلم الهداة الأعلام الشيخ عبدالرحمن بن حسن في «فتح المجيد بشرح كتاب التوحيد»^(١) الذي ألفه شيخ الإسلام محمد بن عبدالوهاب رحمه الله تعالى.

(قوله): باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما بكعبة، أو قبر ونحو ذلك، أي: فهو مشرك قوله: وقول الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ﴾ (١١) وَمَنْوَةُ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ [النجم: ١٩-٢٠] الآيات.

ثم ذكر كلام المفسرين من أهل العلم عليها.

ثم قال رحمه الله تعالى^(٢): فمطابقة الآية للترجمة، من جهة أن عبّاد هذه الأوثان، إنما كانوا يعتقدون حصول البركة منها؛ بتعظيمها، ودعائها، والاستغاثة بها، والاعتماد عليها، وحصول ما يرجونه ويؤمنونه، ببركتها وشفاعتها، وغير ذلك.

فالتبرك بقبور الصالحين كالللات، وبالأشجار، والأحجار: كالعزى، ومناة، من جملة فعل أولئك المشركين مع تلك الأوثان، فمن فعل مثل ذلك، واعتقد في قبر، أو حجر، أو شجرة، فقد ضاهى عبّاد هذه الأوثان فيما كانوا يفعلونه معها من هذا الشرك، على أن الواقع من هؤلاء المشركين مع معبوديهم أعظم مما وقع من أولئك! فالله المستعان.

ثم قال رحمه الله تعالى قوله^(٣): عن أبي واقد الليثي قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرة يعكفون عندها، وينوطون بها

(١) «فتح المجيد» (ص ١٤٣) بتحقيق الأرناؤوط.

(٢) «فتح المجيد» (ص ١٤٦).

(٣) «فتح المجيد» (ص ١٤٧).

أسلحتهم، يقال لها: ذات أنواط. فمررنا بالسُدرة، فقلنا: يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط؟ قال: «الله أكبرُ إِنَّهَا السَّنُّ، قُلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَجْهُلُونَ ﴿١٣٨﴾» [الأعراف: ١٣٨] لَتَرْكَبُنَّ سَنَنْ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ». رواه الترمذي وصححه^(١).

أبو واقد الليثي اسمه الحارث بن عوف، وفي الباب: عن أبي سعيد، وأبي هريرة^(٢)، قاله الترمذي، وقد رواه أحمد، وأبو يعلى، وابن أبي شيبه، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني بنحوه^(٣).

قال رَجُلَانِ: (قوله): وللمشركين سدره يعكفون عندها: العكوف هو الإقامة على الشيء في المكان، ومنه قول الخليل عليه السلام: ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنتَ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٤﴾﴾ [الأنبياء: ٥٤].

وكان عكوف المشركين عند تلك السدره تبركاً بها وتعظيماً لها، وفي حديث عمر: وكان يناط بها السِّلَاح، فسميت ذات أنواط، وكانت تعبد من دون الله. (قوله): وينوطون بها أسلحتهم: أي: يعلقونها عليها للبركة.

(قلت): ففي هذا بيان أن عبادتهم لها بالتعظيم والعكوف والتبرك، وبهذه الأمور الثلاثة عبدت الأشجار ونحوها.

(قوله): اجعل لنا ذات أنواط: قال أبو السعادات^(٤): سألوه أن يجعل لهم مثلها، فنهاهم عن ذلك، وأنواط: جمع نوط، وهي مصدر، سمي به المنوط؛ ظنوا أن هذا الأمر محبوبٌ عند الله، وقصدوا التَّقَرُّبَ به، وإلَّا فهم أجُلُّ قدرًا من أن يقصدوا مخالفة النبي ﷺ.

(١) حسن: أخرجه الترمذي (٢١٨١) وغيره كما سيأتي.

(٢) حديث أبي هريرة في: باب: متابعة الكفار. أخرجه البخاري (٧٣١٩) وحديث أبي سعيد الخدري أخرجه البخاري (٣٤٥٦)، ومسلم (٢٦٦٩).

(٣) أحمد (٢١٨/٥)، وأبو يعلى (١٤٤١)، وابن أبي شيبه (١٥/١٠١)، والنسائي (١١١٨٥)، وابن جرير (١٠/٤١٠)، وابن المنذر كما في «الدر المنثور» (٦/٥٣٧)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٥/١٥٥٣)، والطبراني في «الكبير» (٣٢٩٢)، (٣٢٩٣)، وانظر مسند أحمد طبعة المؤسسة تحت رقم (٢١٨٩٧).

(٤) يعني: ابن الأثير في «النهاية» مادة: نوط.

(قوله): فقال النبي ﷺ: «الله أكبر» وفي رواية: «سبحان الله!»: والمراد تعظيم الله تعالى، وتنزيهه عن هذا الشرك، بأي نوع كان، مما لا يجوز أن يطلب أو يقصد به غير الله، وكان النبي ﷺ يستعمل التكبير والتسبيح في حال التعجب؛ تعظيمًا لله، وتنزيهًا له، إذا سمع من أحد ما لا يليق بالله، مما فيه هضمٌ للربوبية، والإلهية.

(قوله): «إنها السنن» بضم السين، أي: الطرق.

(قوله): «قلتم والذي نفسي بيده، كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨]: فشبّه مقالته هذه بقول بني إسرائيل؛ بجامع أن كُلاً طلب أن يجعل له ما يأله إليه، ويعبده من دون الله، وإن اختلف اللفظان، فالمعنى واحد، فتغيير الاسم لا يغير الحقيقة، ففيه الخوف من الشرك، وأن الإنسان قد يستحسن شيئاً يظنه يقربه إلى الله، وهو أبعد ما يبعده من رحمته، ويقربه من سخطه.

ولا يعرف هذا على الحقيقة إلا من عرف ما وقع في هذه الأزمان، من كثير من العلماء والعباد، مع أرباب القبور، من الغلو فيها، وصرف جل العبادة لها، ويحسبون أنهم على شيء، وهو الذنب الذي لا يغفره الله.

قال الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل الشافعي، المعروف (بأبي شامة)^(١) في «كتاب البدع والحوادث»^(٢): ومن هذا القسم أيضًا ما قد عمّ الابتلاء به، من تزيين الشيطان للعامة، بتخليق الحيطان والعُمُد، وإسراج مواضع مَخْصُوصَةٍ في كل بلد؛ يحكي لهم حاكٍ أنه رأى في منامه بها أحدًا ممن شهر بالصلاح والولاية، فيفعلون ذلك، ويحافظون عليه، مع تضييعهم لفرائض الله تعالى وسننه، ويظنون أنهم متقربون بذلك، ثم يتجاوزون هذا إلى أن يَعْظُمَ وَقَعُ تلك الأماكن في قلوبهم، فيعظمونها ويرجون الشفاء لمرضاهم، وقضاء حوائجهم بالنذر لها، وهي من عيون، وشجر، وحائط، وحجر.

وفي مدينة دمشق من ذلك مواضع متعددة، كـ (عينة الحمى)، خارج باب (توما)، و(العمود المخلوق)، داخل باب الصغير، و(الشجرة الملعونة) خارج باب

(١) المتوفى سنة ٦٦٥هـ) انظر «شذرات الذهب» (٥/٣١٨).

(٢) «الباعث على إنكار البدع والحوادث» (ص ٢٣).

النصر، في نفس قارعة الطريق، سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها، فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث. انتهى.

وذكر ابن القيم رحمته الله^(١) نحو ما ذكره (أبو شامة)، ثم قال: فما أسرع أهل الشرك إلى اتخاذ الأوثان من دون الله، ولو كانت ما كانت، ويقولون: إن هذا الحجر، وهذه الشجرة، وهذه العين، تقبل النذر، أي: تقبل العبادة من دون الله؛ فإن النذر عبادة وقربة يتقرب بها الناذر إلى المنذور له، وسيأتي ما يتعلق بهذا الباب، عند قوله: «اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَتَنَاءِيْعُدْ»^(٢).

وفي هذه الجملة من الفوائد: أن ما يفعله من يعتقد في الأشجار والقبور والأحجار، من التبرك بها، والعكوف عندها، والذبح لها، هو الشرك، ولا يغتر بالعوام والطغام، ولا يستبعد كون الشرك بالله تعالى يقع في هذه الأمة، فإذا كان بعض الصحابة ظنوا أن ذلك حسناً، وطلبوه من النبي ﷺ، حتى بين لهم أن ذلك كقول بني إسرائيل: «اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ» [الأعراف: ١٣٨].

فكيف لا يخفى على من هو دونهم^(٣) في العلم والفضل بأضعاف مضاعفة، مع غلبة الجهل، ويُعَدُّ العهد بآثار النبوة؟! بل خفي عليهم عَظَائِمُ الشُّرْكِ في الإلهية والربوبية، فأكثروا فعله، واتخذوه قربة.

وفيها: أن الاعتبار في الأحكام بالمعاني، لا بالأسماء، ولهذا جعل النبي ﷺ طلبتهم كطلبة بني إسرائيل، ولم يلتفت إلى كونهم سموها ذات أنواط، فالمشرك مشرِكٌ، وإن سَمَّى شركه ما سَمَّاه، كمن يُسمي دعاء الأموات، والذبح لهم، والنذور، ونحو ذلك، تعظيماً ومحبةً، فإن ذلك هو الشُّرْك، وإن سَمَّاه ما سَمَّاه، وقُسَّ على ذلك. لنتهي ما ذكره شيخنا رحمته الله في «فتح المجيد».

فتأمل رحك الله (قوله): فشبه مقالته هذه بقول بني إسرائيل، بجامع أن كلاً طلب أن يجعل له ما يألوه وَيُعْبُدُه من دون الله، وإن اختلف اللفظان، فالمعنى واحدٌ،

(١) في «إغاثة اللهفان» (١/ ٢٣٠).

(٢) «فتح المجيد» (ص ٢٦٩).

(٣) في الأصل: دنهم.

فإن تغيير الاسم لا يغير الحقيقة.

(وقوله بعد ذلك): وفيها أن الاعتبار في الأحكام بالمعاني لا بالأسماء، ولهذا جعل النبي ﷺ طلبتهم كطلبة بني إسرائيل، ولم يلتفت إلى كونهم سموها ذات أنواط، فالمشرك مشرك، وإن سمي شركه ما سَمَاه، كمن سَمَى دُعَاءَ الأموات، والذبح لهم، والنذر، ونحو ذلك تعظيماً ومحبةً، فإن ذلك هو الشرك وإن سَمَاه ما سَمَاه.

ثم تأمل ما ذكره المعترض بقوله: (فإن قلت): الجاهلية يقولون في أصنامها: إنهم يقربونهم إلى الله زُلْفَى كما يقول القبوريون، ويقولون: ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨]. كما يقول القبوريون أيضاً.

(قلت): لا سواء، فإن القبوريين يشتون التوحيد لله تعالى بِالْهَيْتَةِ، قائلين: إنه لا إله إلا هو، ولو ضربت عنقه، على أن يقول: إن الولي إله مع الله لما قالها، بل عنده اعتقاد وهو أن الولي لما أطاع الله من أطاعه^(١) كان له عنده جاه به يقبل شفاعته، ويرجو نفعه، لا أنه إله مع الله، بخلاف الوثني، فإنه امتنع عن قول: لا إله إلا الله حتى ضربت عنقه زاعماً أن وثنه إله مع الله، ويسميه رباً وإلهاً... إلى آخر كلامه.

فاعتبر هذا المعترض الجاهل المركب الأسماء دون الحقائق، فتعلق بتسمية أهل الجاهلية من عبَاد الأصنام والأوثان، أصنامهم وأوثانهم التي يعبدونها مع الله آلهة وأرباباً، ولم يعتبر معاني هذه الأسماء وحقائقها؛ فإن الإله هو الذي تَأْلَهُ القلوب محبةً، وإجلالاً، وتعظيماً، وخوفاً، ورجاءً، ودعاءً، واستغاثةً، واستعانةً، وذبحاً، ونذراً، وتوكلاً، وإنابةً، وخشيةً، ورهبةً، ورغبةً، فإذا تَأَلَّى العبد غير الله، بنوع من هذه الأنواع، فدعاه مع الله، أو استغاث به، أو استعان به، أو خافه، أو رجاه مع الله، أو طلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله، أو ذبح له، أو نذر له، أو توكل عليه، أو صرف له من هذه العبادة شيئاً، فقد تَأْلَاهُ وعبدته من دون الله، وإن لم يُسَمَّ ذلك المعبود المألوة إلهاً ورباً، وسواء اعتقد التأثير منه أو لم يعتقد، فإن الحقائق لا تتغير بتغير الأسماء، كما أنه ﷺ، لم يلتفت إلى قول من قال: «اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ كَمَا لَهُمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ»، بل شبّه طلبتهم هذه

(١) كذا في الأصل، والظاهر أن كلمة (من أطاعه) زائدة لا معنى لها ولا حاجة إليها.

بقول بني إسرائيل لموسى: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨]. فلا اعتبار بالحقائق والمعاني، لا بالأسماء.

وهذا الكلام الذي ذكره هذا المعترض، هو قول الكفار من أهل الجاهلية، سواء بسواء، ومن جهله وعدم علمه واطلاعه وتحقيقه، قوله في آخر كلامه: (هـ ٢٩)
ومن هنا نعلم: أن الكفار غير مقرين بتوحيد الإلهية ولا الربوبية، كما توهمه من توهمه من قوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْنَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧] وقوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْنَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩].
﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٣١] فهذا إقرار بتوحيد الخالقية والرازقية، ونحوهما... إلى آخره.

فَرَعَمَ هذا الجاهل أن الكفار غير مقرين بتوحيد الربوبية، وإنما أقروا بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوهما، وهذا عنده ليس بتوحيد الربوبية، فهل بعد هذا الجهل جهل يُنتهى إليه؟! وهل سمعت أيها الموحد بأسمج من هذا الكلام؟! وقد تقدم من كلام السيد الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني في «تطهير الاعتقاد» ما يُبطل كلام هذا المزور المفترى ويناقضه.
وبذلك تعلم وتتحقق قطعاً: أن هذا النظم وشرحه موضوع، مكذوب عليه - والله أعلم.

والله يقول الحق، وهو يهدي السبيل، وحسبنا الله ونعم الوكيل، وصلى الله على أشرف المرسلين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين، وعلى آله وأصحابه وجميع التابعين، وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين.
والحمد لله الذي هدانا لهذا، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

الفهرس

الموضوع	الصفحة
المُقدِّمة	٥
ترجمة المؤلف مختصرة	٧
ترجمة محمد بن إسماعيل الصنعاني	١٠
ترجمة مختصرة للإمام محمد بن عبد الوهاب <small>رحمته الله</small>	١٦
نص قصيدة الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني	١٩
فصل في تحريق دلائل الخيرات	٢٠
فصل في ذكر بدعة المذاهب	٢٠
فصل في الثناء على من تمسك بالأحاديث من السلف	٢١
فصل في بدعة التصوف وطريقة ابن عربي	٢٢
فصل في اغتراب الدين	٢٣
أنواع الكفر	٢٩
قصيدة المؤلف في الرد على التراجع المزعوم مجموعة من مؤلفه هذا	٣٢
[وقوف المؤلف على قصيدة تراجع الصنعاني واسم ناسخها والجزم بوضعها]	٥٣
[من وضع القصيدة]	٥٣
[شبه للمعارضين للشيخ محمد بن عبد الوهاب]	٥٤
[الجواب عن تلك الشبه وبيان حال دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب]	٥٤
فأما ما ذكر من تكفيره لأهل الإيمان وقتلهم ونهبهم	٥٧
وأما قوله: وذكر لي أنه إنما عظم شأنه بوصول الأبيات التي وجهناها إليه	٦٣
وأما قوله: ولما أخذ علينا الشيخ مريد ذلك.... إلى آخره	٦٤
[التراجع نظماً ونثراً والرد عليه نظماً ونثراً]	٦٤
قال المعترض فيما زور على الإمام محمد بن إسماعيل الصنعاني	٦٤

- فصل: ما كان الناس عليه في زمن الشيخ محمد بن عبد الوهاب ٧١
- فصل: [تضمن بيان وجه قتال الشيخ محمد بن عبد الوهاب لمن لم يلتزم بشرع الله تعالى وتوحيده] ٨٨
- [مزيد بيان لوجه قتال الشيخ لمخالفي الشرع والتوحيد] ٩٤
- [حكم من أتى بما ينقض كلمة التوحيد] ٩٦
- [حقيقة الأمر عن قتال الشيخ لأهل نجد ونحوهم] ٩٩
- [من أقوال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في منهجه وقاتله] ١٠٠
- [منهج الشيخ محمد موافق لقواعد الشرع وأقوال علماء الأمة] ١٠١
- [سبب انتهاك الشيخ محمد بن عبد الوهاب لدماء أقوام وأموالهم] ١٠٣
- فصل: [يتضمن أموراً منها حكم دم المسلم] ١٠٤
- [أثر علي بن أبي طالب في الخوارج: «من الكفر فروا»] [وما يتعلق بقتل من ارتكب مكفرًا ونحو ذلك] ١٠٥
- فصل: [تضمن إجماع الصحابة والتابعين على قتل المختار ابن أبي عبيد] ١١٣
- [مسائل في الإجماع] ١٢٥
- فصل: [تضمن قتال أهل الردة وهل أجمعوا عليه] ١٢٩
- [كفر مانعي الزكاة] ١٣٠
- فصل: [مناقشة إجماع الصحابة على كفر مانعي الزكاة] ١٣٨
- [تاريخ مختصر لنجد] ١٤٣
- نجد بعد الرسالة ١٤٣
- نجد في زمن الشيخ محمد بن عبد الوهاب ١٤٣
- [بداية رحلته رَحَلَتَهُ] ١٤٣
- [وسبب تحول الوالد إلى هذه البلاد:] ١٤٤
- هرب الشيخ محمد رَحَلَتَهُ من بلدة حريملاء ١٤٤
- حكاية الشجرة والقبة ١٤٥

- ١٤٥ [لقاؤه بالأمير محمد بن آل سعود رَحِمَهُ اللهُ]
- ١٤٦ [بعض أقوال المنصفين في الشيخ محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُ اللهُ]
- ١٥٣ [نقل عن شيخ الإسلام في مسألة قتال مانعي الزكاة]
- [بيان بطلان قول الشارح بأن دعاء الأولياء والهتف بهم عند الشدائد
والطواف بالقبور وتقبيل جدرانها ونحو ذلك من شرك العمل]
- ١٥٤
- ١٦٢ فصل
- ١٦٦ فصل
- ١٦٧ فصل
- ١٧٥ فصل
- ١٨٤ فصل
- ١٩٠ الفهرس

كتاب
نبذة الشيخين الإمامين
عن ترويض الكلاب والبيات

الشيخان هما

الإمام محمد بن علي الوهاب
والإمام محمد بن اسماعيل الصغاني

الشيخان هما
الإمام محمد بن علي الوهاب
والإمام محمد بن اسماعيل الصغاني

الشيخان هما
الإمام محمد بن علي الوهاب
والإمام محمد بن اسماعيل الصغاني

الإمام محمد بن علي الوهاب
والإمام محمد بن اسماعيل الصغاني